

**T.C.
MARMARA ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ**

**İLAHİYAT ANABİLİM DALI
TASAVVUF BİLİM DALI**

**ABDÜRRAHİM BİN ALİ EL-MELÂMÎ VE
TERCEME-İ BEYÂN-I HAKÎKAT-İ MELÂMÎYYE ADLI
ESERİ**

YÜKSEK LİSANS TEZİ

KEVSER SİBEL ÖZKAN

Danışman: PROF.DR. MUSTAFA TAHRALI

İSTANBUL, 2003

**T.C. YÜKSEKÖĞRETİM KURULU
DANIŞMANLIK KURULU**

ÖNSÖZ

Melâmetîlik tasavvuf ekolünün doğduğu ilk dönemlerden itibâren, bu akıma paralel ve onunla içiçe kendine has bir akım olarak günümüze kadar gelmiştir. Nefislerin kınanmasını ön plana çıkardıklarından dolayı “melâmetîlik” adı verilen bu akım, başlangıçta bir tarikat değil, fakat hemen her tarikatta bulunan, tarikatler üstü arzu olunan bir hal ve yaşayış biçimi olarak ortaya çıkmıştır. Melâmetîlik, müstakil bir tasavvuf ekolü olmakla beraber zamanın akışı içerisinde değişik tezâhürlerle varlığını sürdürerek, özellikle Osmanlı döneminden itibaren ayrı bir tarikat görünümü kazanarak günümüze kadar geldiğine şahit olmaktayız. Bu çalışma ile, ortaya çıktığı ilk devirlerden itibaren söz konusu olan orijinal “melâmet” düşüncesinin önemli hususiyetlerini tesbit etmeye ve zamanla bu düşüncede meydana gelen bazı değişmelere imkân ölçüsünde işâret etmeye çalıştık. Bu çalışmayı sonuçlandırmamda görüşleriyle katkıda bulunan değerli hocam Prof. Dr. Mustafa Tahralı'ya ve desteğini esirgemeyen ağabeyim Gökçe Özkan'a, eşim Harun Ateş'e ve arkadaşım Aynur Tezel'e çok teşekkür eder, çalışmanın tüm ilgililere yararlı olmasını dilerim.

İstanbul, 2003

Kevser Sibel ÖZKAN

İÇİNDEKİLER

	Sayfa No.
ÖNSÖZ	I
İÇİNDEKİLER	II
KISALTMALAR.....	IV
1. GİRİŞ	1
2. TERCEME-İ BEYÂN-I HAKÎKATİ'L-MELÂMIYYE ÜZERİNE	5
2.1 Terceme-i Beyân-ı Hakîkatî'l-Melâmiyye Risâlesi.....	5
2.2 Abdurrahim b. Ali el-Melâmî'nin Hayatı.....	7
2.3 Şeyhü'l-Ekber İbn Arabî'nin Hayatı	7
3. KONUyla İLGİLİ ESERLER.....	14
4. MELÂMETÎLİK VE TARİHİ GELİŞİMİ.....	18
4.1 Melâmetîlik Nedir?	18
4.2 Melâmetîliğin Ortaya Çıkışı	19
4.3 Melâmetîliğin Geçirdiği Devreler	20
4.3.1 İlk Devre Melâmetîleri (Melâmiyye-i Kassâriyye)	20
4.3.1.1 İlk Devre Melâmet Düşüncesinin Özellikleri	22
4.3.2 İkinci Devre Melâmîleri (Melâmiyye-i Bayrâmiyye)	28
4.3.2.1 İkinci Devre Melâmîliğinin Özellikleri	37
4.3.2.2 İkinci Devre Melâmîliği ve Kalenderîler	39
4.3.3 Üçüncü Devre Melâmîleri (Melâmiyye-i Nûriyye)	42
4.3.3.1 Üçüncü Devre Melâmîliğinin Özellikleri	48
4.4 Birinci, İkinci ve Üçüncü Devre Melâmîlerinin Kısaca Mütâlâsı	49
5. ORJİNAL MELAMÎLİK ANLAYIŞI.....	53
5.1 Melâmîliğin Esasları	53
5.2 Melâmetî Meşreb Üzere Olan Velîlerin Görüşleri	65

5.3	Bazı Araştırmacı ve Müsteşriklerin Görüşleri	67
5.4	Melâmetîliği Sufilikten Üstün Kabul Eden Mutasavvıfların Görüşleri	69
5.4.1	Sülemî'nin Görüşleri	69
5.4.2	İbnü'l-Arabî'nin Görüşleri	72
5.4.3	Abdurrahim b. Ali el-Melâmî'nin Görüşleri	77
5.4.4	Seyyid Şerif Cürcânî'nin Görüşleri	79
5.4.5	Eş-Şeyh Nasuh b. İsmâil er-Rûmî'nin Görüşleri	80
5.4.6	İsmâil Hakkı Bursevî'nin Görüşleri	80
5.4.7	Abdülbâki Gölpınarlı'nın Görüşleri	80
5.5	Sufiliği Melâmetîlikten Üstün Kabul Eden Mutasavvıfların Görüşleri	81
5.5.1	Hucvîrî'nin Görüşleri	81
5.5.2	Sühreverdi'nin Görüşleri	82
5.5.3	Molla Abdurrahman Câmî'nin Görüşleri	84
6.	NETİCE	86
7.	EKLER	88
EK 1	TERCEME-İ BEYÂN-I HAKÎKATİ'L-MELÂMÎYYE	89
EK 2	TERCEME-İ BEYÂN-I HAKÎKATİ'L-MELÂMÎYYE ASLI	120
8.	KAYNAKÇA	121

KISALTMALAR

a.s.	: Aleyhisselâm
a.g.e.	: Adı geçen eser
a.g.m.	: Adı geçen makale
a.g.t.	: Adı geçen tez
b.	: İbn, bin
bkz.	: Bakınız
c.c.	: Celle Celâlüh
c.	: Cilt
çev.	: Çeviren
d.	: Doğum
DBİA.	: Dünden Bugüne İstanbul Ansiklopedisi
dpnt.	: Dipnot
haz.	: Hazırlayan
hz.	: Hazreti
h.	: Hicrî
k.s.	: Kuddise sırruhu
m.	: Milâdî
ö.	: Ölüm
ra.	: Radıyallahu anh
s.a.v.	: Sallallahu aleyhi ve sellem
s.	: Sayfa
vr.	: Varak

1. GİRİŞ

Melâmetîlik tasavvuf ekolünün doğduğu ilk dönemlerden itibaren, bu akıma paralel ve onunla içiçe kendine has bir akım olarak günümüze kadar gelmiştir. VIII. yüzyıldan itibaren İslâm toplumu içerisinde beliren sufiler, kendilerine âit tekkeleri, bazı özel kıyâfetleri ve herkesten az çok farklı yaşantı tarzları ile, toplum içerisinde ayrı bir zümreyi teşkil ediyorlardı. Söz konusu dönemde bilhassa Irak bölgesinde yaygın olan ve kendilerine has düşünce sistemlerinin yanı sıra, şekli planda da toplum içerisinde ayrı zümreyi oluşturan sufiler, hem halk nazarında hem de siyâsi iktidarlarca itibar ve bir takım imtiyazlara sahiptiler. Gördükleri bu rağbet, sufilerin nefisleri ile olan mücâdelelerini güçleştirdiğinden, X. asırda Horasan ve Mâveraünnehir bölgesinde bazı sufiler “melâmet” düşüncesini ön plana çıkararak bu düşüncelerini yaymışlar ve zamanla “melâmetîlik” akımının doğmasına sebebiyet vermişlerdir.

Bir tasavvuf ıstılâhı olarak, “melâmetîlik”in bir çok tarifleri yapılmıştır. “melâmet” sözcüğü, arapçada “levm”den türetilmiş, kınama anlamına gelen bir kelimedir. Melâmetîlik; kınayanın kınamasından korkmamak, hayrı gizlemek, şerri açığa vurmak, nefsi kötülemektir. İşte bu düşüncelerinden dolayı onlara “melâmetîler” (kınananlar) adı verilmiştir. Ayrıca Horasan bölgesinde yaygın olduklarından dolayı bunlara “Horasâniler”, “Horasan Erleri” ve “Horasan Erenleri” de denilmiştir.

Başlangıçta melâmetîlik, bir hal, bir tavır ve yaşantı biçimi olarak bir tarikat değil, fakat hemen her tarikatta bulunan, tarikatler üstü arzu olunan bir hal ve yaşayış biçimi olarak ortaya çıkmıştır. Sözden çok kendini duygu ve halde somutlaştıran bir ruh halidir. Melâmetîlik, müstakil bir tasavvuf ekolü olmakla beraber zamanın akışı içerisinde değişik tezâhürlerle varlığını sürdürerek, özellikle Osmanlı döneminden itibaren ayrı bir tarikat görünümü kazanarak günümüze kadar geldiğine şahit olmaktadır. Bu dönemde melâmet anlayışının, tasavvufî düşünceyi önemli ölçüde etkilediğini görüyoruz. Bilhassa Osmanlı döneminde bu anlayış coşkun bir tasavvuf

edebiyatının doğmasına yardım etmiştir. Meselâ meşhur mutasavvıf şâir Niyazi Mısırî, aynı zamanda bir melâmî idi.¹

Melâmetîliği, bir tarikat olarak kabul edenler üçlü tasnif yapmışlardır:

1. Melâmiyye-i Kassâriyye (Sıddîkiyye tarikatının) şûbesi
2. Melâmiyye-i Bayrâmiyye (Bayrâmiyye tarikatının) kolu
3. Melâmiyye-i Nûriyye (Nakşibendiyye tarikatının) kolu

İlk devre melâmetîliği, Abbasiler dönemi (750-1258) başlarında Horasan'ın esnaf tabakası arasında "Kassâriyye" adıyla bir tasavvuf hareketi olarak doğmuş, mensub ve bağlılarına "Kassâriyân" adı verilmiştir. Çünkü bu melâmetîlik, ilk devrin en büyük velîlerinden Ebû Salih Hamdûn b. Ahmed b. Amârete'l-Kassâr en-Nisâburî (k.s)'a nisbet edilmiştir. Fakat Hamdûn el-Kassârî melâmetîliği ilk neşreden kabul etmek tamamen yanlış olur. Çünkü melâmetîlik daha önce de yaygın bir yaşam tarzı olarak mevcuttu. Daha sonraları da Hamdûn el-Kassâr'ın dışındaki bir çok şahsiyetler asırlar boyu devam edecek olan bu düşünce sisteminin öncülüğünü yapmışlardır.

Melâmetîliğin Türk tasavvuf açısından asıl oluşum dönemi, XV. yüzyıl boyunca Bayramîliğin hâkim olduğu Orta ve Batı Anadolu'da gerçekleşir. Horasan kökenli Halvetîler ve Nakşibendîliğin fütüvvet teşkilâtına dayalı Ahî gelenekleriyle kaynaşmasından meydana gelen Bayramîlik, bu dönemde ikinci devre Melâmîliğini şekillendiren bir mistik kurum olarak dikkati çekmektedir.

Hacı Bayram Velî'nin 1429'da vefât etmesiyle Bayramîlik, Şemsîlik ve Melâmetîlik adıyla iki ana kola ayrılmıştır. Hacı Bayram Velî'nin halifelerinden Akşemseddin kendi adına kurduğu Şemsîlik ile klasik Bayramîliği devam ettirmiştir. Hacı Bayram Velî'nin diğer halifesi Bıçakçı Ömer Dede (Ömer Sikkîn) ise (ö.1475) Akşemseddin'in yolunun tersine bir yol izleyerek her türlü tarikat ritüelini reddetmiş, özel giysi ve sembollerde ifâdesini bulan mistik kurumlaşma anlayışını terk ederek

¹ Osman Türer, *Anahatlarıyla Tasavvuf Tarihi*, İstanbul: Seha Neşriyat ve Ticaret, 1995, s.155.

fütüvvet geleneklerine bağlı, zikrin şekilciliğini değil, sohbetin olgunlaştırıcı özelliğini ön plana çıkartan ikinci devre melâmetîliğinin temellerini atmıştır.²

Melâmet üçüncü devrede artık bir tavır ve neş'e olmaktan ziyâde, bir İslâm felsefesi, bir İslâm inanç sistemi hüviyetinde yeni bir görüş ve yeni bir düşüncedir. Bu özelliği onu birinci ve ikinci devre melâmîlerinden ayırır. Bu son devir melâmîliğine tam anlamıyla, kurucusu olan Muhammed Nûrî'l-Arabî'nin fikirleri hâkim olmuştur. Bu zât ise İbnü'l-Arabî'nin çok fazla tesirinde kalmış ve eserlerinde "Vahdet-i Vücûd" felsefesini işlemiş ve düşünce sistemini de bu felsefe üzerine binâ etmiştir.

Her meslekte olduğu gibi melâmetîliğin de pek çabuk taklitçileri ortaya çıkmıştır. Meşhur mutasavvıfların vermiş olduğu bilgilerden anlıyoruz ki, gerçek melâmetîlerle alâkası olmadığı halde, kendilerini melâmetî olduklarını kabul ve ilân eden pekçok kimse, şer'i kurallara önem vermeyen, onlara riâyet etmeyen hatta dinin yasak ettiği hareketleri güyâ halkın kınamasını celbetmek düşüncesiyle açıktan açığa yapmaya bir sakınca görmeyen bir tutum ve davranış içine girmişlerdir. Böyle bir anlayış tarzı, elbette ki orijinal melâmet düşüncesiyle kesinlikle bağdaşmaz. Araştırmamızda bu konuya gerekli hassasiyeti göstererek ayrı başlık altında değindik ve bu hususta mutasavvıfların görüşlerini beyân ettik.

Biz bu mütevazî çalışmamızda, ortaya çıktığı ilk devirlerden itibaren söz konusu olan orijinal "melâmet" düşüncesinin önemli hususiyetlerini tesbit etmeye ve zamanla bu düşüncede meydana gelen bazı değişmelere imkân ölçüsünde işâret etmeye çalıştık. Zira çalışmamızın asıl konusu olan risâle, ilk devre melâmetîlik düşüncesinde önemli bir yer tutan Şeyhü'l-Ekber Muhyiddîn Arabî'nin "Fütûhât-ı Mekkiyye" adlı eserinden alınmış bir bölümdür. Fedâî-Prizrînî Abdürrahim b. Ali el-Melâmî (H.1303)'ye âit olan bu eser 175x100 mm ebadında 21 satır olup, bez ciltlidir ve nesih yazı sitilinde yazılmıştır. Terceme-i Beyân-ı Hakîkatî'l-Melâmiyye bu eserin 53b-93a kısımlarını içine almaktadır. Eser, Süleymâniye Kütüphânesi'ndeki 4343/1-7 demirbaş numaralı kısımda kayıtlı bulunmaktadır. Yaptığımız araştırmanın asıl gayesi ise; yazarın tetkik ettiği yerleri anlaşılır bir dille yazmak ve melâmîler hakkında

² Dünden Bugüne İstanbul Ansiklopedisi, C.5, 1994, s.381.

değınmediğı yönlerinden daha detaylı bilgiler vererek konuya açıklık getirmektir. İncelediğimiz eserin konusu; tamamen melâmiyye tarikatı mensuplarının âlî meşrepleri, yaşantıları, fikirleri, sahip oldukları makamları ve onların diğer tasavvuf ehlinden ayrılan yönlerine âit olması hasebiyle, biz de araştırmamızda bu hususa daha geniş yer verdik.

Tasavvuf tarihinde önemli bir yer işğâl eden “melâmetîlik” konusunda zamanla bir çok eser kaleme alınmıştır. Araştırmamızda öncelikle, çalışma konumuz olan risâleyi ve müelliflerini tanıtip, bu konu üzerinde yazılmış eserleri zikrettikten sonra, melâmetîliğin tanımını yaparak melâmetîliğin yayılmasında büyük etkisi olmuş şahsiyetler üzerinde kısaca durduk. Melâmetîliğin tarihi açıdan geçirdiğı üç önemli devreyi ayrı ayrı ele aldık. Her birini birer başlık altında inceleyerek; siyâsi ve tasavvufî özelliklerinden, aralarındaki benzer ve farklı yönlerinden bahsettik.

Özellikle asıl konumuzu teşkil eden ilk devre melâmetîliği hakkındaki bilgileri daha detaylı tutmaya dikkat ederek araştırmamızın V. Bölümünü bu konuya özel olarak tahsis ettik. Konuyu daha anlaşılır kılmak için melâmetîlik meşrebi üzere olan velîlerin görüşlerine de ayrıca yer verdik. Müellifin eserinde kaynağını vermediğı âyet ve hadislerin tahriçlerini de belirttik.

Araştırmamız esnasında melâmet düşüncesinin meşhur mutasavvıfların da ilgisini çektiğini ve eserlerinde bu konu üzerinde fikir beyân ettiklerini şâhit olduk. Bu mutasavvıfların hemen hepsinin eserlerinde, orijinal melâmet düşüncesini, müslümanın sahip olabileceğı yüksek bir mertebe olarak kabul etmekle beraber, mânevi derece itibariyle melâmetîlik ile sufîlik arasında bir mukâyese yoluna gittiklerini, bunlardan bir kısmının melâmetîliği daha üstün görürken, bir kısmının da sufîliği üstün kabul ettiklerine şâhit olduk. Araştırmamızda bu konuyu da ayrı bir başlık altında ele aldık ve meşhur mutasavvıfların bu hususta yaptıkları yorumları zikrederek, konu hakkında gerekli mâlumatı verdik. Bununla beraber, melâmet düşüncesi hakkında bazı meşhur müsteşriklerin görüşlerine de bu bölümde kısaca yer verdik.

2. TERCEME-İ BEYÂN-I HAKÎKATİ'L-MELÂMİYYE ÜZERİNE

2.1 Terceme-i Beyân-ı Hakîkati'l-Melâmiyye Risâlesi

Çalışmamızın konusu olan risâle, ilk devre melâmetîlik düşüncesinde önemli bir yer tutan Şeyhü'l-Ekber Muhyiddîn Arabî'nin "Fütûhât-ı Mekkiyye" adlı eserinin 309. babdan başlayarak alınmış bir bölümdür. Osmanlı müelliflerinden, Fedâî-Prizrînî Abdürrahim b. Ali el-Melâmî (H.1303)'ye âit olan bu eser 175x100 mm ebadında 21 satır olup, bez ciltlidir ve nesih yazı sitilinde yazılmıştır. Terceme-i Beyân-ı Hakîkati'l-Melâmiyye risâlesi bu eserin 53b-93a kısımlarını içine almaktadır. Eser, Süleymâniye Kütüphânesi'ndeki 4343/1-7 demirbaş numaralı kısımda kayıtlı bulunmaktadır. Eser aşağıdaki 4 risâlenin bir kitapta toplanmasından mürekkeptir.

1. Kim nefsinı bilirse Rabbini bilir,
2. Menbeu'n-nûr fî Rü'yeti'r-resûl,
3. Manzûme-i Vehbiyye,
4. Terceme-i Beyân-ı Hakîkati'l-Melâmiyye.

Müellif ilk risâlede, "Kim nefsinı bilirse Rabbini bilir" hadîs-i şerifi hakkında Şeyhü'l-Ekber Muhyiddîn Arabî'nin yapmış olduğu açıklamalara yer verilmiş olup eserin 1b-26a kısımlarını içine almıştır. İkinci risâle: "Menbeu'n-nûr fî Rü'yeti'r-resûl" başlığı altında peygamberlik nûrundan bahsedilmekte ve eserin 26b-40b kısımlarını içine almaktadır. Üçüncü risâle: "Manzûme-i Vehbiyye" başlığı altında makamlara dâir açıklamalar yapılmıştır ve eserin 42a-53a kısımlarını içine almaktadır. Son risâle ise bizim üzerinde çalıştığımız asıl konu olan, Terceme-i Beyân-ı Hakîkati'l-Melâmiyye'dir. İbnü'l-Arabî, zikrettiğimiz bu eserde çeşitli vesilelerle melâmetîlerden söz ettiği gibi, melâmetiyye konusunu ayrı bir bölüm halinde de incelemiştir.

Abdürrahim b. Ali el-Melâmî, risâlesinde bu konuyu, Terceme-i Beyân-ı Hakîkatî'l-Melâmiyye başlığı altında zikreder. Şeyhü'l-Ekber eserinde; melâmiyye tarikatının hakikatı ve sîretinin ne olacağını ve bu tarikate mensup olan dervişlerin yüce meşreplerinden bahsetmiştir. Şeyhü'l-Ekber zikredilen bu eserinde kendi zamanında yaşayan melâmiyye sâdâtının isimlerini de vermiştir fakat müellif, bu şahıslar hakkında herhangi bir bilgi vermeden sadece risâlede onların isimlerini zikretmekle yetinmiştir. Bununla beraber müellif, eserin orijinalinde geçen cümlelere dikkat etmeyerek bazı yanlış alıntılar yapmıştır. Alıntılar yaparken de konu bütünlüğüne ittiba etmeden kendince önemli gördüğü kısımları zikretmiştir ve gerekli gördüğü yerlerde kendi fikrini de belirterek konuya bazı yorumlar katmıştır. İncelediğimiz bu eserde işlenen ana tema; tamamen melâmiyye tarikatının âlî meşrepleri ve bu hususta onların diğer tasavvuf ehlinden ayrılan yönlerine âittir.

İbnü'l-Arabî zikredilen bu eserinde, hakikat ricâli olan Zevât-ı Kiramı üç gruba ayırmak sûretiyle konu hakkında detaylı bir şekilde açıklamalar yapmıştır. İbnü'l-Arabî, melâmetîleri Hak erlerinin en başına geçirerek, bunların sahip oldukları makâmın, Hz. Ebû Bekir, Hamdûn el-Kassâr, Ebû Said el-Harrâz, Bâyezid-i Bistâmî gibi zevâtın makamlarıyla aynı derecede olduğunu belirtmiştir. Bu makâma da “makâm-ı kurb” ve “makâm-ı ilâhî” adı verildiğini, bu derecenin üstünde ancak “nübüvvet” makâmının bulunduğunu da ayrıca ifâde etmiştir. Bu arada; “bizim hâlimizde budur” demek sûretiyle, kendisini de bu makâma sahip bir kimse olarak takdim etmiştir.

Hatta İbn Arabî, melâmiyye erlerinin hakkâniyyetlerinin, insanlara zâhir olması halinde; insanların onları ilah kabul edeceği fikrini de burada zikreder. Bu şekilde melâmetîlerin, tâifelerin en yükseği olduğunu söyleyerek, onların hicab ehli olan avam tarafından da tanınmadıklarını ve bu yüzden de yerildiklerini belirtir. Ayrıca melâmiyye tâifesinin bu isimle neden zikredildiklerine de değinmiştir.

Üzerinde çalıştığımız risâlenin müellifi Abdurrahim b. Ali el-Melâmî, Şeyhü'l-Ekber İbn Arabî'nin melâmetîler hakkındaki verdiği bu bilgilere bazı ilâveler yapmıştır. Müellif, melâmiyye talebelerini üç sınıfa ayırarak, konu hakkında açıklamalar yapar. Abdurrahim İbn Ali, tevhîd-i ef'âl, tevhîd-i sıfat ve tevhîd-i zât

makâmından da bahseder. Bunların sülûklarının gereği yaptıkları zikirlerin harâreti ve yaşadıkları mânevi haller sebebiyle, nefislerinden fâni olmaları yani bir nevi bulundukları makamlarının tecelliyâtlarının lezzetlerine gark olduklarına değinir.

Abdürrahim b. Ali el-Melâmî, onların hiçbir hususta nefislerini âmil görmedikleri gibi, amellerinin dahi kabul olduğunu düşünmediklerini belirterek, hallerin zevkine boyanmaları sebebiyle bazı zaman hârice, kelimât-ı mütenâkıza ile konuştuklarını belirtir. İlâve olarak melâmiyye talebelerinin bu sözleri sebebiyle aralarında benzerlik olduğu görülen Cebriyye tâifesinden de onları ayırarak bu farkları açıklar. Abdürrahim b. Ali el-Melâmî, eserin sonuna da bir hâtime yazarak, melâmiyye sâdâtının mizaçlarına uygun dört halifeden birini kendilerine müşhid edindiklerine ve onların sahip oldukları makamlarına değinmiştir.

2.2 Abdurrahim b. Ali el-Melâmî'nin Hayatı (ö.1303/1885)

Fudalâ-i meşâyihden, âşık ve muhakkik bir zât olup Prizrîn'lidir. Mısırlı Seyyid Hoca (Muhammed Nûrî'l-Arabî el-Melâmî) Hazretlerinin dâmâdı ve baş halifesidir. Üsküp'te tedris ve irşâd ile meşgul oldu. 1303 yılı guresinde (arabî ayın ilk günü) hacc-ı şerîften dönüşlerinde vefât ederek Süveyş civârında "Ayn-ı Mûsâ" denilen mahalle defn edildi. Tedris halkasında bulunan ilim talebelerine iki defa icâzet vermeye muvaffak olmuştur. Eserleri: Bin beyte yakın Muhammediyye tarzındaki "Kâside-i Nûniyye", "Kâside-i Tâiyye" ile "Manzûm Şerh-i Şâfiyye", "Şerh-i Sırr-ı Ene'l-Hak", "Hediyyetü'l-Hac", "Risâle-i Irâde-i Cüz'iiyye", "Risâle-i Ahvâl-i Melâmiyye", "Manzûm Merâtibü'l-Vücûd", "Mecmüa-i İlâhiyyât" vesâiredir ki, matbu değildir. İlâhiyyâtındaki mahlasları "Fedâî"dir.³

2.3 Şeyhü'l-Ekber Muhyiddîn İbn Arabî'nin Hayatı (ö.638/1240)

17 Ramazan 560 (28 Temmuz 1165) tarihinde Endülüs'ün güneydoğusundaki Tüdmîr bölgesinin başşehri olan Mürsiye'de doğdu.⁴ Babası Ali b. Muhammed, Abbasi

³ Bursalı Mehmed Tâhir, *Osmanlı Müellifleri*, Matbaa-i Âmire, C.1, İstanbul, 1333 (Hicri), s.132-133; aynı eserin Türkçe basımı için bkz.: Bursalı Mehmed Tâhir Efendi, *Osmanlı Müellifleri* 1299-1915, C.1, İstanbul: Meral yayınları, Hazırlayanlar: A. Fikri Yavuz, İsmâil Özen, s. 38-39.

⁴ *Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*, C.20, İstanbul, 1999, s. 493; Ebu Hasan Ali b. İbrahim el-Kanî el-Bağdâdî, *ed-Durru's-Semîn fî Menâkıbî's-Seyh Muhyiddîn* (Muhyiddin İbn Arabî'nin

Halifesi Müstencid Billâh'ın kumandanı ve yöre valisi Muhammed b. Sa'd İbn Merdenîş'in hürmet ettiği bir kişiydi, aynı zamanda filozof İbn Rüşd'ün yakın arkadaşıydı. İbnü'l-Arabî babasının çok Kur'an okuyan, fıkıh ve hadis ilmiyle uğraşan takvâ sahibi bir zât olduğunu, Nûr isimli annesinin ise ensar soyundan geldiğini, Fâtıma bintü'l-Müsennâ adlı bir kadın velînin sohbetlerine katıldığını söyler.

İbnü'l-Arabî soylu bir arap sülâlesinden geldiğini ceddinin Benî Tay kabilesine mensup bulunduğunu ve meşhur sufî Hâtim et-Tâî'nin de büyük dedelerinden biri olduğunu belirtmektedir.⁵ İbnü'l-Arabî'nin görüşlerini takdir edenler onun tasavvufta otorite oluşunu kendisine "Şeyhü'l-Ekber", dini ilimlerde müceddid oluşunu da "Muhyiddîn" lakaplarını vererek ifâde etmek istemişlerdir. Mâlikî kadısı ve kelâm âlimi Ebû Bekir İbnü'l-Arabî'den (ö. 543/1148) ayırt edilebilmesi için bazı kaynaklarda adı İbn Arabî şeklinde de yazılmıştır. Ancak kendi adını birçok yerde Muhammed İbnü'l-Arabî olarak kaydettiğinden bu şeklin tercih edilmesi daha doğrudur.

İbnü'l-Arabî'nin doğduğu dönemde Mürsiye, Muvahhidler'in idaresi altında bulunmakta ve kumandan İbn Merdenîş tarafından yönetilmekteydi. İbnü'l-Arabî sekiz yaşına gelinceye kadar bu şehirde ikâmet eden ailesi, bir süre sonra Endülüs'ün o sıradaki başşehri olan İşbîliye'ye göç etti.⁶ Bölgenin yeni emîri Ya'kûb el-Muvahhidî kültüre önem veren bir devlet adamıydı; felsefe, tıp, astroloji ve edebiyata da özel bir ilgisi vardı. Etrafına İbn Tufeyl, İbn Rüşd, İbn Zühr gibi meşhur ilim ve fikir erbabını toplamış; pekçok şâir, mûsikişinas, âlim ve filozofu da biraraya getirmişti. İbnü'l-Arabî, İşbîliye'de böyle bir kültür ortamında bulûğ çağlarında bir mânevî işâretle inzivâyâ çekilip kendi iç âlemindeki hazineleri ortaya çıkarmaya karar verdiğini, bazen

Menkıbeleri), Çev. Abdülkadir Şener, Rami Ayas, Ankara Üniversitesi İlahiyât Fakültesi Yayınları, 1972, s. 7; Cafer Karadaş, *İbn Arabî'nin Görüşleri*, İstanbul: Beyan Yayınları, 1997, s. 15; Ebû Bekir Muhyiddin Muhammed b. Ali İbn Arabî (Nefsini Bilen Rabbini Bilir), Şerheden: Cemal Bardakçı, Modern Fizik ve Tasavvuf Karşısında Ruh ve Ölüm, Ankara, 1961, s. 5; *Kitâbü'l Vesâyâ (Fütûhât Deryasından Vasiyetler I)*, Mütercim: Abdullah Taha Ferâizoglu, İstanbul: Kitsan Yayınları, 1999, s.14.

⁵ DİA, c.20, s.493; Mahmut Erol Kılıç, *Muhyiddîn İbnü'l-Arabî'de Varlık ve Mertebeleri*, (Basılmamış Doktora Tezi), Danışman: Mustafa Tahralı, İstanbul: 1995, s.6-8.

⁶ Kılıç, a.g.t., s.8-9; DİA, C.20, s.493; Nihat Keklik, (İbnü'l-Arabî'nin Eserleri ve Kaynakları İçin Misdak Olarak) *el-Fütûhât el-Mekkiyye*, C.2, İstanbul: Edebiyat Fakültesi Matbası, 1980, s.266; Karadaş, a.g.e., s.16.

on dört ay süren bu halvet ve riyâzetlerin neticesinde mârifet kapılarının kendisine yavaş yavaş açılmaya başladığını söyler.⁷

İbnü'l-Arabî, ilk Kur'an derslerini "ehl-i tarîk" olduğunu bildiği komşuları Ebû Abdullah el-Hayyat adlı bir kişiden aldı.⁸ Âlet ilimlerinin sufî olmayan kimselerden de alınabileceği görüşünde olduğundan İbn Hubeyş, İbn Ât, İbn Bâki, İbn Vâcib gibi hadisçilerden hadis okudu. On sekiz yaşında iken Lahmî'den kırâat-i seb'a, aşere ve takrîb öğrenimini gördü. Lahmî'den ayrıca İbn Şüreyh'in el-Kâfî'sini, Abdurrahman b. Abdullah es-Süheylî'den de bazı hadis kitaplarının yanı sıra İbn Hişâm'ın es-Sîre'sinin şerhi olan er-Ravzü'l-ünûf isimli kitabını okudu. Kadı İbn Zerkûn'un derslerine uzun bir süre devam edip icâzet aldı. (Kendisi, bütün hocalarının ve okuduğu kitapların listesini el-İcâze adlı eserinin başında saymıştır.) Bu sûretle zâhirî ilimlerde yeterli derecede ilim aldıktan sonra mânevî ilimlerde derinleşmek üzere halvet ve murâkabeye daha fazla yönelen İbnü'l-Arabî, 580 (1184) yılında seyr ü sülûkünün henüz başında iken bazı tasavvufî makamlara ulaştı. Başlangıçta kendisinin dertlerini açacağı hiçbir rehberi olmadığını söyleyen İbnü'l-Arabî sonraları gerek zâhir gerek bâtın ehli birçok üstattan istifâde etmiş⁹; büyük bir kadirşinaslık örneği olarak kendilerinden faydalandığı 300'ü aşkın kişinin¹⁰ mânevî hallerine ve hikmetli sözlerine yeri geldikçe el-Fütûhât, Kitâbu'l-Kutb, Dürretü'l-fâhire ve Rûhu'l-kuds eserlerinde isimlerini de vererek temas etmiştir. İlk mürşidinin adını Ebü'l-Abbâs el-Uryebî olarak verir.¹¹ İbnü'l-Arabî'nin kendisinden istifâde ettiği hocalarından bir tanesi de, aslen Kurtubalı olan Fâtıma ismindeki muhterem ve yaşlı kadındır. Kendisine on dört sene hizmet ettiğini bildirdiği bu kadın-şeyh, İşbiliyye'de vefât etmiş ve İbnü'l-Arabî onun cenâzesinde bulunmuştur.¹²

⁷ DİA, C.20, s.493; Kılıç, a.g.t., s.9-10.

⁸ Nihat Keklik, Muhyiddîn Arabî, Hayatı ve Çevresi, İstanbul: Çığır Yayınları, 1966, s.67; DİA, C.20, s.494; Kılıç, a.g.t., s.10.

⁹ DİA, C.20, s.494.

¹⁰ Sahabeden Günümüze Allah Dostları, C.7, İstanbul: Şûle Yayınları, 1995, s.127; İbn Arabî, Kitâbü'l Vesâyâ (Fütûhât Deryasından Vasiyetler I), s. 16; Keklik, Muhyiddîn Arabî, Hayatı ve Çevresi, s. 61.

¹¹ DİA, C.20, s.494; Kılıç, a.g.t., s. 14.

¹² Keklik, a.g.e., s. 72.

Yirmi altı yaşında iken Cezîretülhadrâ, Sebte, Fas ve Tilimsân yoluyla Tunus'a giden İbnü'l-Arabî bir süre burada kalarak aralarında, daha sonra el-Fütûhâtü'l-Mekkiyye'yi kendisine ithaf edeceği Şeyh Abdülazîz el-Mehdevî'nin de bulunduğu sufilerle görüştü. Bu süre içinde yapmış olduğu birçok seferlerden sonra (Zilhicce 598/ Eylül 1202) yılında Mekke'ye ulaştı.¹³ Harem-i şerif'te tavafla meşgul oldu, bunun dışındaki zamanını murâkabeyle geçirdi. Bu arada Kâbe'yi muhatap alarak yazdığı mektupları Tâcü'r-resâil adlı kitabında topladı. Yirmi üç yılda tamamlanan el-Fütûhâtü'l-Mekkiyye ilk defa burada kendisine ilham edilmeye başlandı. İbnü'l-Arabî, bu kitapta yazdıklarının hepsinin ya Kâbe'yi tavaf ederken veya murâkabe için Harem-i şerif'te oturduğu esnada Allah'ın kendisine açmış olduğunu ve ilk önce kendisine bunların okutulduğunu ardından "rabbânî ilkâ ve ilâhî imlâ" ile satıra geçirildiğini söyler.

İbnü'l-Arabî, Mekke'de yaklaşık iki buçuk yıl kaldıktan sonra bir hac kâfilesine katılarak Bağdat'a gitti. Burada on iki gün ikâmet edip Musul'a geçti ve Musul'da üstadım dediği Hanefî ulemâsından Ahmed el-Mevsîlî el-Mukrî'nin yanı sıra Ebü'l-Hasan Ali b. Ebü'l-Feth ve Ali b. Abdullah b. Câmî gibi âlimlerle sohbetlerde bulundu. Musul'da bir yıl kalan İbnü'l-Arabî, ibâdetlerin sırlarına dâir et-Tenezzülâtü'l-Mevsiliyye adlı eserini burada kaleme aldı. Ertesi yıl (Zilkâde 602/Haziran 1202) Urfa, Diyarbekir, Sivas üzerinden Malatya'ya geldi. Bağdat'tan bu yana Sadreddin Konevî'nin babası Mecdüddin İshak ve Harranlı Ebü'l-Ganâim'in azatlı kölesi Abdullah Bedr el-Habeşî de kendisine refâkat etmekteydi. Bu sırada I. Gıyâseddin Keyhusrev eski dostu Mecdüddin İshak'ı Konya'ya çağırınca İbnü'l-Arabî de onunla beraber Konya'ya gitti. İbnü'l-Arabî, bir süre burada kaldıktan sonra Halep, Kudüs, Mısır yoluyla Mekke'ye gitti. Buradan yine Bağdat'a, ardından Konya'ya döndü. İbnü'l-Arabî, Halep ve Sivas'a yaptığı seyahatlerden sonra 615/1218'de Malatya'ya yerleşti.¹⁴ Dostu Mecdüddin İshak vefât edince vasiyeti üzerine dul kalan hanımıyla evlendi.¹⁵ İbnü'l-Arabî, bu evliliğinden başka üç evlilik daha yapmıştır. İlk evliliğini memleketinin ileri gelen şahsiyetlerinden Abdûn el-Bicâî'nin kızı Meryem ile

¹³ DİA, C.20, s.493; Keklik, el-Fütûhât el-Mekkiyye, s.273.

¹⁴ Kılıç, a.g.t., s.21-22; DİA, C.20, s.494.

¹⁵ Mustafa Ertuğrul Kaan, İslâm Büyükleri Külliyyâtı Büyük Mutasavvıf Muhyiddin Arabî, İstanbul: Gayret kitabevi, 1950, s.3; DİA, C.20, s.494; Kılıç, a.g.t., s.22.

İşbîliye’de iken yaptı.¹⁶ İkinci defa Mekke’de Haremeyn Emîri Yunûs b. Yusûf’un kızı ile evlendi. Bu evliliğinden Muhammed İmâdüddin adındaki oğlu oldu. Dördüncü olarak Dimaşk Mâlikî kadısı Zevâvî’nin kızıyla evlendiği kaydedilmektedir. İkinci oğlu Muhammed Sadeddin’in Malatya’da doğduğunu¹⁷ bildiren kaynaklar esas alındığında onun üçüncü evlilikten doğduğu kabul edilir.

22 Rebîülâhir 638 (10 Kasım 1240) tarihinde Dimaşk’da Benî Zekî’lerin mâlikânesinde vefât eden İbnü’l-Arabî, Kâsiyûn dağı eteğindeki Sâlihiye semtinde bulunan Kadı Muhyiddîn İbnü’z-Zekî ailesinin kabristanına defnedildi.¹⁸

Üslûbu; İbnü’l-Arabî eserlerini herhangi bir müellif gibi düşünüp taşınarak yazmadığını, bu eserlerde yer alan bilgilerin zihinsel ürünler olmaktan ziyâde birer “ilâhî imlâ” olduğunu özellikle vurgular. Bu tür bir biliş tarzıyla sahip olunan bilgileri yazıya geçirirken yaşadıklarını bir doğum sancısına benzetir ve bütün eserlerinin, ya Allah’tan gelen mevâridin kalbini yaracak ve ciğerlerini parçalayacak hale geldiğinde daha fazla dayanamayıp bunlardan zaptedebildiklerini kaydetmek sûretiyle veya hakikatin doğrudan doğruya mükâşefesiyle yahut da bizzat Allah’ın emriyle imkân dâiresine geldiğini söyler.

Eserlerinin şekli özelliklerinin yanı sıra muhtevaları konusuna da temas eden İbnü’l-Arabî, verdiği bilgileri bazı kişilerinin söz ve görüşlerinden veya kitaplarından aktarmadığını söylemiştir. Kendisinin başkasına âit sözleri tekrarlayanlardan, bir başka eseri veya herhangi bir müellifin yolunu izleyenlerden, filozofların veya benzeri düşünürlerin sözlerini ve görüşlerini nakledip, duranlardan olmadığını kitaplarının sadece Hakk’ın kendisine keşif yoluyla verdiği ve imlâ ettirdiği şeyleri içerdiğini, sahip olduğu ilmin vecd sultanının veya vücutta fâni olma halinin kendisinde galebe ettiğinde kalbinde tecelli eden şeylerden ibâret olduğunu ileri sürer. İbnü’l-Arabî’nin ifâdeleri özlü ve yoğundur. Bununla birlikte otuz yedi ciltlik el-Fütûhât için, “Bu kitaptan maksat elden geldi kadar veciz ifâde ve hülâsadır” demesi hayli anlamlıdır. Öte yandan

¹⁶ Sahabeden Günümüze Allah Dostları, s.127; Karadaş, a.g.e., s. 16; Kılıç, a.g.t., s. 17; DİA, C.20, s.495.

¹⁷ Keklik, Muhyiddîn Arabî, Hayatı ve Çevresi, s. 171; Kılıç, a.g.t., s. 17.

¹⁸ Kılıç, a.g.t., s.24; E. Kaan, a.g.e., s.3; Sahabeden Günümüze Allah Dostları, s.128; Karadaş, a.g.e., s. 19; İbn Arabî, Kitâbü’l Vesâyâ (Fütûhât Deryasından Vasiyetler I), s. 17; DİA, C.20, s.495.

dile getirdiği konulara dâir cümleler arasında mertebelerin değişmesine bağlı olarak yer yer tezatlı durumlar da ortaya çıkar. Bu paradoksal ifâdeler bu tür literatürün yapısal özelliklerindendir.

İbnü'l-Arabî çok sayıda eser vermiş bir müelliftir ve ilk liste çıkarma teşebbüsü olan el-Fihrist'te 248 kitabının ismini zikretmiştir. Vefâtından yaklaşık altı yıl önce Eyyubîler'den Gazi el-Melikü'l-Muzaffer Şehâbeddin'e verdiği el-İcâze'deki ikinci listede bu sayı 289'a ulaşmaktadır. Her iki listedeki mükerrerler hariç toplam 289 eserden ancak 98'i günümüze ulaşmıştır.¹⁹ Osman Yahya, 1948 yılında İbnü'l-Arabî'nin eserlerinin tespit ve tasnifi üzerine Fransızca olarak gerçekleştirdiği doktora çalışmasında toplam 856 eseri inceleyerek haklarında bibliyografik bilgi vermiştir. Osman Yahya'nın geniş taramalarına dayanan tespitlerine göre İbnü'l-Arabî'ye âit denilebilecek eser sayısı tahminen 550 civarındadır.²⁰ Bu değerlendirme ışığında bu gün için İbnü'l-Arabî'nin yaklaşık 245 eserinin günümüze ulaştığı söylenebilir. İbnü'l-Arabî'nin eserlerinin tamamını burada belirtmek çok fazla yer alacağını düşünerek biz sadece birkaç tanesini zikredeceğiz.

Önemli bazı eserleri şunlardır:

- el-Fütûhâtü'l-Mekkiyye fî ma'rifeti'l-esrâri'l-mâlikiyye ve'l-mülkiyye. Müellifin en büyük eseridir. Diğer eserlerinin bu kitabın ilgili bölümlerinin birer zeyli olduğu söylenebilir. Bu 37 ciltlik nüsha İstanbul'daki Türk ve İslâm Eserleri Müzesi'ndedir. Türkçe'ye ve diğer dillere çok kısa bazı kısımları tercüme edilmiştir.
- Fusûsü'l-hikem ve husûsü'l-kilem. Sadreddin Konevi eliyle yazılan ve müellifi tarafından görülen nüshası İstanbul'daki Türk ve İslâm Eserleri Müzesi'ndedir. Ebü'l-Alâ el-Afîfi tarafından açıklamalarla yayımlanan üzerine bir çok şerh yazılmıştır.

¹⁹ DİA, C.20, s.495, 514.

²⁰ Karadaş, a.g.e., s. 20; DİA, C.20, s.514.

İbnü'l-Arabî'nin basılan diğer bazı eserleri de şunlardır: Risâletü'l-envâr, el-İsfâr'an netâ'ici'l-esfâr, el-İsrâ ile'l-makâmi'l-esrâ, Rûhü'l-kuds, et-Tecelliyâtü'l-ilâhiyye, An-kâ'ü mugrib fî ma'rifet-i hatmi'l-evliyâ ve şemsi'l-magrib.

Resâilü İbni'l-Arabî adlı derleme müellifin yirmi dokuz risâlesini ihtiva etmektedir. Bu derleme Şehâbeddin el-Arabî tarafından da neşredilmiştir.²¹ İbnü'l-Arabî'nin en son eseri el-Cem'u ve't-Tafsîl fî Esrâri't-Tenzîl adını taşıyan büyük tefsiri Sure-i Kehf'e kadar gelmiş ve ikmâline ömrü vefâ etmemiştir.²² İbnü'l-Arabî'nin eserlerinin tamamını burada belirtmek çok fazla yer alacağını düşünerek biz sadece birkaç tanesine

²¹ DİA, C.20, s.514.

²² İbn Arabî, Nefsini Bilen Rabbini Bilir, s. 12.

3. KONUYLA İLGİLİ ESERLER

Tasavvuf tarihinde önemli bir yer işgâl eden “melâmetîlik” konusunda zamanla bir çok eser kaleme alınmıştır. Bu konu üzerinde yazılmış şimdilik bilinen ilk müstakil eser, meşhur mutasavvıf Ebû Abdurrahman es-Sülemî'nin (ö.412/1021) “Risâletü'l-Melâmetîyye” adlı eseridir.* Melâmet düşüncesinin orijinal özellikleri hakkında en geniş ve güvenilir bilgileri bu eserde bulmaktayız. Şu var ki, onun nakletmiş olduğu her sözü kimden işitmişse isimlerini vermek sûretiyle, kaydettiği her sözün lafız itibariyle değilse de mânâ itibariyle melâmîliğin büyüklerine âit olduğunu kabul edebiliriz. Sülemî'nin dışındaki diğer eserleri tetkik ettiğimiz kadarıyla, melâmetîlerin söyledikleri sözlere, tuttukları yollara çok az ve gelişigüzel değindiklerine şahit oluyoruz. Melâmetîliğin ilk devresi hakkında şimdilik bunun dışında müstakil bir eser bilinmemekle beraber, bu konuya bölümleri arasında yer veren başka eserler de mevcuttur. Bunlara örnek olmak üzere,

- Muhyiddîn İbnü'l-Arabî'nin “el-Fütûhâtü'l-Mekkiyye”,
- Hucvîrî'nin (ö.465/1073) “Keşfü'l-Mahcub”,
- Sühreverdî'nin (ö.632/1235) “Avârifü'l-Maârif”,
- Molla Abdurrahman Câmî'nin (ö.898/1493) “Nefehâtü'l-Üns Min Hadarâti'l-Kuds”,
- Ebû Serrac'ın “El-Lüm'a”
- Kelabâzi'nin “El-Taarruf li Mezhebi Ehli't-Tasavvuf”
- Kuşeyrî'nin “Kuşeyrî Risâlesi” (melâmetîlik Risâle'de, özel bir bölüm içinde bahsedilmemiştir fakat esasları geniş şekilde diğer konuların içinde anlatılmıştır.)

adlı eserlerini zikredebiliriz.

* Sülemî'nin bu eserini Ömer Rıza Doğrul geniş bir mukaddime ile yeni Türkçe'ye tercüme etmiş ve “İslâm Tarihinde İlk Melâmet” adıyla 1950'de neşretmiştir.

Osmanlı döneminde de melâmetîlik hakkında çeşitli eserler yazılmıştır. Bunların en önemlilerinden bir kaçı şunlardır:

- Hakîkî Bey'in "İrşadnâme"si. (Bu risâle, Bayramî Melâmîleriyle ilgili olan en eski risâledir.)
- La'lizâde Abdülbâki'nin (ö.1159/1746) "La'lizâde Risâlesi" veya "Menâkıb-ı Melâmiyyeyi Bayrâmiyye" adıyla meşhur olan "Sergüzeşt"i,
- Sarı Abdullah Efendi'nin (1071/1661) "Cevheretü'l-Bidâye fi Dürreti'n-Nihâye" ile "Semerâtü'l-Fuâd" adlı eserleri,
- Müstakimzâde Süleyman Sâdetin'in (1002/1787) "Menâkıb-ı Melâmiyyeyi Şuttâriyyeyi Bayrâmiyye"si,
- Seyyid Muhammed Nûrû'l-Arabî'nin (1305/1889) "Risâle-i Sâlihiyye" adlı eseri,
- Haririzâde Muhammed Kemâleddin Efendi'nin (ö.1299/1882) "Tıbyânu Vesâili'l-Hakâik fi Beyân-i Selâseli't-Tarâik" adlı tarikatlar ansiklopedisi mahiyetindeki büyük eserinin "Melâmiyye" kısmı,
- Bursalı Mehmed Tâhir'in (ö.1343/1924) "Menâkıb-ı Şeyh Hâce Muhammed Nûrû'l-Arabî ve Beyân-ı Melâmet ve Ahvâl-i Melâmiyye"si,
- Sâdık Vicdânî'nin "Tomâr-ı Turuk-u Âliyye, Birinci Cüz: "Melâmîlik" adlı kıymetli eseri.

Cumhuriyet döneminde ise bu konu üzerinde yapılmış en detaylı ve en kıymetli çalışma Abdülbâki Gölpınarlı'nın "Melâmîlik ve Melâmîler" adlı eseri olup,

bildiğimiz kadarıyla şu ana kadar bu eseri aşan bir çalışma yapılmış değildir.²³ Fakat Abdülbâki Bey bu eserinde, araştırmamızda asıl yer teşkil eden ilk devre melâmîlerinden daha fazla, ikinci ve üçüncü devre melâmîleriyle alâkalanmış ve ilk devre melâmîlerine ancak 29 sayfa ayırabilmiştir.

Yukarıda zikredilen eserlere ilâve olarak günümüzde makale ve kitap türünde ilk devre melâmet hareketleri ile ilgili yapılan çalışmaları şöyle sıralayabiliriz:

- Mustafa Kara, “Melâmetiyye”, İÜİFM (Prof. Dr. Sabri Ülgener’e Armağan), C.43, S.1-4, İstanbul, 1987.
- Mustafa Kara, “Fütüvvet-Melâmet Münasebeti”, Türk Kültürü ve Ahîlik, İstanbul, 1986.
- Osman Türer, “Melâmîliğe Dâir”, Türk Kültürü Araştırmaları, Aralık 1985, S.39.
- Osman Türer, “Melâmet Düşüncesinin Orijinal Özelliği ve Bu Düşüncede Zamanla Meydana Gelen Değişmeler”, İslâmî Araştırmalar, C.2, S.6, Ankara, 1988.
- Cavit Sunar, “Melâmîlik ve Bektâşîlik”, AÜİF Yayınları, Ankara, 1975.
- İbrahim Âgâh Çubukçu, “Melâmîlik Hakkında Gözlemler”, İslâm İlimleri Enstitüsü Dergisi, V, Ankara, 1982.
- Yusuf Ziya İnan, “İslâm’da Melâmîliğin Tarihi Gelişimi”, Bayramışık Yayınevi, İstanbul, 1976.
- Abdurrahman Cerrahoğlu, “Dünkü ve Bugünkü Melâmîler”, İstanbul: Bayrak Yayıncılık, 1984.

²³ Osman Türer, “Melâmet Düşüncesinin Orijinal Özelliği ve Bu Düşüncede Zamanla Meydana Gelen Değişmeler”, İslâmî Araştırmalar, C.2, S.6, Ankara, 1988, s.57-58; Abdülbâki Gölpınarlı, *Melâmîlik ve Melâmîler*, İstanbul: Gri Yayınları., 1992, s.24.

- Ahmed Abdu'l-Cevâd ed-Dûmî, “el-Melâmetiyye evi'l-Melâmiyye”, Mecelletü'l-Ezher, C.32, S.3-4, Kâhire, 1960.
- Nasrullah Pürcevâdî, “Menbaî Kohen der Bâb-ı Melâmetiyân-ı Nişabur”, Maârif, S.1-2, Tahran, 1377.
- Abdülhüseyin Zerrînkûb, “Ehl-i Melâmet ve Râh-i Kalender”, Mecelle-i Dânişgede-i Edebiyyâ ve Ulûm-u İnsânî, S.1, Tahran, 1354.
- Kâsım Ensârî, “Melâmetiye”, Ferheng-i Îrân-ı Zemîn, Tahran, 1365, XXVI.
- Sara Sviri, “Hakîm Tirmidhî and The Malâmatî Movement in Early Sufism”, Classical Persian Sufism: From its Origins to Rumi, ed. Leonard Lewisohn, London, 1993.
- Morris S. Seale, “The Ethics of Malâmatîya Sufism and The Sermon on The Mount”, The Muslim World, C.53, S.1, A.B.D. 1968.
- Roger Deladrière, “Les Premiers Malâmatîyya: ‘Les Gardiens Du Secret’ (al-Umanâ)”, Melâmis-Bayrâmis, İstanbul: İsis Yayınevi, 1998.
- Ali Bolat, “Bir Tasavvuf Okulu Olarak Melâmetîlik”, Birinci baskı, İstanbul: İnsan Yayınları, 2003.

Biz bu mütevazî çalışmamızda, ortaya çıktığı ilk devirlerden itibaren söz konusu olan orijinal “melâmet” düşüncesinin önemli hususiyetlerini tesbit etmeye ve zamanla bu düşüncede meydana gelen bazı değişmelere imkân ölçüsünde işâret etmeye çalışacağız bunu yaparken de tezimizin asıl konusu olan, İbnü'l-Arabî'nin “Fütûhât-ı Mekkiyye”sinde yer alan “melâmetîlik” bölümünü esas alacağız.

4. MELÂMETÎLİK VE TARİHİ GELİŞİMİ

4.1 Melâmetîlik Nedir?

Melâmet, arapçada “levm”den türetilen ve “ayıplama”, “kınanma” anlamına gelen bir sözcüktür.²⁴

Ayıplama: Kendine yönelik özeleştirî demektir. Nefsini terbiye etmek ve nefsanî huyların Muhammedî edep çerçevesinde düzene sokulması, kabul edilebilir hale dönüştürülmesi amacıyla bilinçli olarak yapılan bir mücâdele, muhâkeme ve mücâhededir.

Kınanma: Başkalarının eleştirilerine açık olmak demektir. Kişi her işin en iyisini, en güzelini, en doğrusunu kendisi yapar iddiâsında olmamalıdır. Hikmet yani en iyi, en güzel ve en doğru nereden tecelli ederse kabullenilmeli ve alınmalıdır. Çünkü, hikmet iyi insanların veya iyi olma iddiâsında olan insanların malıdır.

Görüldüğü üzere ayıplama ve kınanma kişinin kendisini eğitmesine yöneliktir.²⁵ Bir tasavvuf ıstılâhı olarak, melâmetîliğin bir çok tarifleri yapılmıştır. Melâmetî; kınayanın kınamasından korkmamak, hayrı gizlemek şerri açığa vurmak, nefsi kötülemektir.²⁶ Daha açık bir ifâdeyle; ibâdetini gizleyip, günahlarını açığa vuran her türlü riyâdan ve kendini beğenmişlikten şiddetle sakınan giyim kuşamlarında işâret maksadıyla (hırka, taç) gibi özel bir kıyâfet kullanmayan hatalarının ve günahlarının açığa çıkmasıyla insanların kınamasından hoşlanan ayrıca kınana kınana nefsin ezeceğine ve sonuçta onu doğru yola getireceğine inanan şahsa melâmetî veya melâmî denir.²⁷ Ayrıca Horasan bölgesinde yaygın olduklarından dolayı bunlara “Horasâniler”, “Horasan Erleri” ve “Horasan Erenleri” de denilmiştir.²⁸ Melâmet kelimesini yukarıda

²⁴ DBİA, C.5, 1994 s.380; Mustafa Kara, *Tasavvuf ve Tarikatler*, I. Basım, İstanbul: Cep Üniversitesi İletişim Yayınları, 1992, s.75.

²⁵ İbrahim Hakkı Öçal, *Kuşadalı İbrahim Melâmi Sohbetler*, Aydın: Meksav Yayın Kurulu, 1998, s.5-6.

²⁶ Mustafa Kara, “*Melâmetiye*”, İstanbul Üniversitesi İktisat Fakültesi Mecmuası (Prof. Dr. Sabri Ülgener’e Armağan), C.43, S.1-4, İstanbul, 1987, s.561.

²⁷ Bâki Yaşar Altınok, *Hacı Bayram Velî (Bayramîlik Melâmîler ve Melâmîlik)*, Ankara: Oba Kitabevi, 1995, s.173; İsmet Zeki Eyuboğlu, *Günün Işığında Tasavvuf ve Tarikatler Mezhepler Tarihi*, İstanbul: Geçit Kitabevi, 1987, s.233.

²⁸ Türer, a.g.m., s.58-59.

verdiğimiz lügât mânâsının tamamen dışında bazı lügât kitaplarında, “hükemâ-i kelbiyye” ve “kelbiyyûn” diye hayret verici tarifler dahi bulunmaktadır.²⁹

4.2 Melâmetîliğin Ortaya Çıkışı

Melâmetîlik tasavvuf ekolünün doğduğu ilk dönemlerden itibaren, bu akıma paralel ve onunla içiçe kendine has bir akım olarak günümüze kadar gelmiştir. VIII. yüzyıldan itibaren İslâm toplumu içerisinde beliren sufiler, kendilerine âit tekkeleri, bazı özel kıyâfetleri ve herkesten az çok farklı yaşantı tarzları ile, toplum içerisinde ayrı bir zümreyi teşkil ediyorlardı. Söz konusu dönemde bilhassa Irak bölgesinde yaygın olan ve kendilerine has düşünce sistemlerinin yanısıra, şekli planda da toplum içerisinde ayrı zümreyi oluşturan sufiler, hem halk nazarında hem de siyâsi iktidarlarca itibar ve bir takım imtiyazlara sahiptiler. Gördükleri bu rağbet, sufilerin nefisleri ile olan mücâdelelerini güçleştirdiğinden, X. asırda Horasan ve Mâveraünnehir bölgesinde zamanla “melâmetîlik” akımının doğmasına sebebiyet vermişlerdir.

Melâmetîliği ilk defa bir düşünce sistemi olarak teessüs ettirdiği kabul edilen ve “melâmetî” lakabıyla anılan zât, Nişâbur sufileri arasında şöhret bulmuş olan Ebû Salih Hamdûn b. Ahmed b. Ammâr el-Kassâr (ö.271/884)’dır.³⁰ Hamdûn el-Kassâr’ın “melâmet” düşüncesinin yayılmasında büyük etkisi olmakla beraber, ondan önce ve sonra vefât etmiş bir çok şahsiyetin önemli bir rol oynadığı da gerçektir. Hâtemü’l-Asamm (ö.237/851)³¹, Ahmed b. Hadraveyh (ö.240/854)³², Muhammed b. Fazl el-Belhî (ö.329/940)³³, Yahya b. Muâz Râzî (ö.258/871)³⁴, Ebû Hafs el-Haddâd (ö.270/883)³⁵ ve Ebû Osman el-Hîrî (ö.290/903)³⁶ gibi meşhur sufiler bunlardandır. Bu zâtlar, Horasan

²⁹ Daha geniş bilgi için bkz. Sâdık Vicdânî, *Tomâr-ı Turûk-ı Âliyye (Tarikatler ve Silsileleri)*, Yayına Haz.: İrfan Gündüz, İstanbul: Enderun kitabevi, 1995, s.10-11.

³⁰ Hal tercümesi için bkz. Abdülkerim Kuşeyrî, *Tasavvuf İlmine Dair Kuşeyrî Risalesi*, Haz.: Süleyman Uludağ, III. Baskı, İstanbul: Dergâh Yayınları, 1999, s.116; Abdurrahman Câmî, *Nefehâtü’l-Üns Min Hadarâti’l-Kuds*, Tercüme ve şerh: Lâmi Çelebi, Haz.: Süleyman Uludağ, Mustafa Kara, İstanbul: Mârifet Yayınları, 1998, s.187-188; Hamdun Kassâr’ın tarikat silsilesi, *Tomâr-ı Turûk-ı Âliyye*, s.23’de verilmiştir.

³¹ Kuşeyrî, a.g.e., s.110.

³² Kuşeyrî, a.g.e., s.112.

³³ Kuşeyrî, a.g.e., s.121.

³⁴ Kuşeyrî, a.g.e., s.111.

³⁵ Kuşeyrî, a.g.e., s.113.

³⁶ Kuşeyrî, a.g.e., s.118.

bölgesinde “melâmet” düşüncesini hızla yaymışlar ve asırlar boyu devam edecek olan bu düşünce sisteminin öncülüğünü yapmışlardır.³⁷

Melâmîlik, ortaya çıktığı ilk dönemlerde melâmetîlik adıyla meşhurdu. Tetkik ettiğimiz eserlerde gördüğümüz üzere, Osmanlı döneminde ve günümüzde bu ismin yerini, melâmîlik adı almıştır.

4.3 Melâmetîliğin Geçirdiği Devreler

Melâmetîlik, müstakil bir tasavvufî ekol olmakla beraber zamanın akışı içerisinde değişik tezâhürlerle varlığını sürdürerek, genel olarak bir tarikat olmaktan çok her tarikatta belli ölçülerde iz bırakmış bir anlayış, bir meşrep olarak değerlendirilmiştir. Bu hareketi bir tarikat olarak değerlendirenler ise melâmetîliği, tarihi açıdan üç önemli devreye ayırmışlardır:

1. Melâmiyye-i Kassâriyye (Sıddîkiyye tarikatının) şubesi
2. Melâmiyye-i Bayrâmiyye (Bayrâmiyye tarikatının) kolu
3. Melâmiyye-i Nûriyye (Nakşibendiyye tarikatının) kolu³⁸

4.3.1 İlk Devre Melâmetîleri (Melâmiyye-i Kassâriyye)

İlk devre melâmetîliği, Abbasiler dönemi (750-1258) başlarında Horasan'ın esnaf tabakası arasında bir tasavvuf hareketi olarak doğmuştur. Bazı araştırmacılar bu tasavvufî hareketin önce Bağdat tasavvuf ekolü bünyesinde şekillendiğini ve Ebû Hâşim Sufî (ö.767) ile Süfyan Sevrî (ö.777) gibi mutasavvıflar tarafından temsil edildiğini belirtirler. Diğer yandan VIII. yüzyılın sonlarında İbrahim Edhem (ö.777) ve Şakîk Belhî'nin özellikle “fakr” ve “tecerrüd” anlayışı bakımından melâmetîliği etkiledikleri bilinmekle beraber bu tasavvuf hareketine asıl kişiliğini IX. yüzyılda Hamdûn Kassâr (ö.884) vermiştir. Başlangıçta “fakr” ve “tecerrüd” gereği, kendilerini her türlü dünya ihtiyacından uzak tutmaya çalışan melâmetîler, Hamdûn Kassâr'ın

³⁷ Sülemî, *Risâletü'l-Melâmiyye*, Ter. Ömer Rıza Doğrul, (İslâm Tarihinde İlk Melâmet adıyla), Gün Basımevi, İstanbul: İnkılâp Kitabevi, 1950, s.40-41; Gölpınarlı, a.g.e., s.5.

³⁸ Vicdânî, a.g.e., s.19.

sistemleştirdiği ilkeler doğrultusunda Allah'a ulaşmak için kendilerini aşağılayıp kınamayı, dışarıya karşı yalnızca kusurlarını gösterip yaptıkları iyilikleri gizlemeyi temel hayat felsefeleri kabul etmişlerdir.³⁹

Melâmetîlik, ilk devrin en büyük velîlerinden Ebû Salih Hamdûn b. Ahmed b. Amârete'l-Kassâr en-Nisâburî (k.s)'a nisbet edildiğinden, ilk devre melâmetîliğine; "Kassâriyye", mensub ve bağlılarına "Kassâriyân" adı verilmiştir⁴⁰.

Tezkiretü'l-Evliyâ sahibi Feridüddin Attar, melâmetîliğin Nişabur'da Hamdûn Kassâr vasıtasıyla yayıldığını haber vermiştir.⁴¹ Aynı malumata Kuşeyrî'nin Risâlesinde de rastlamaktayız.⁴² Câmi Nefehât'ında, onun nam ve şöhretinin Irak'a kadar gittiğini ve Sehl Tüsterî (ö.283/896)⁴³ ile Cüneyd (ö.297/909)⁴⁴'in Kassâr'ı methettiklerini; hatta "Eğer Ahmed-i Mürsel (s.a.v.)'den sonra peygamber gelseydi bu tâifeden gelirdi" dediklerini kaydediyor.⁴⁵

IX. yüzyılda Hamdûn Kassâr başta gelmek üzere Ahmed b. Hadraveyh, Ebû Türâb-ı Nahşebî (ö.245/859)⁴⁶, Ebû Hafs Haddâd, Şah Şucâ-i Kirmânî (ö.270/883)⁴⁷ Horasanlı mutasavvıfların temsil ettiği melâmetîlik, X. yüzyılda Ebû Osman Hîrî, Yusuf b. Hüseyin Râzî (ö.304/916)⁴⁸, Abdullah b. Münâzil (ö.330/941)⁴⁹ tarafından sürdürülmüş, Nişabur, Herat, Merv, Belh ve Kâbil'de odaklanan hareket, zamanla Bağdat-Basra merkezli Irakîler ve Muhammed Mâşuk-i Tûsî aracılığıyla da Türkmen boyları arasında taraftar bulmuştur.

³⁹ DBİA., C.5, s.380.

⁴⁰ Vicdânî, a.g.e., s.19.

⁴¹ Feridüddin Attar, Tezkiretü'l-Evliyâ, Haz. Süleyman Uludağ, İstanbul: İlim ve Kültür Yayınları., 1985, s.436.

⁴² Kuşeyrî, a.g.e., s.116.

⁴³ Kuşeyrî, a.g.e., s.108.

⁴⁴ Kuşeyrî, a.g.e., s.117.

⁴⁵ Câmi, a.g.e., s.187.

⁴⁶ Kuşeyrî, a.g.e., s.113.

⁴⁷ Kuşeyrî, a.g.e., s.123.

⁴⁸ Kuşeyrî, a.g.e., s.124.

⁴⁹ Kuşeyrî, a.g.e., s.133.

4.3.1.1 İlk Devre Melâmet Düşüncesinin Özellikleri

İlk devre melâmetîleri, Sıddîkiyye kolundandır ve çoğu tarikat terbiyesi almıştır. Bu cihetten riyâzat, mücâhede, mürâkabe ve müşâhedeye çok önem verirler. Riyâzat ve çile çekmek, tevhid yolunun vazgeçilmez kuralı olduğundan, bu kurala sadâkat göstermişlerdir. İlk devre melâmetîleri İslâm dininin şekil ve kalıplarına son derece riâyetkâr ve dikkatlidirler. İlk devre melâmetîlikte hedef; insan sevgisi ve insana hizmettir. Bu gayeye varmak için özel bir eğitim ve felsefî görüşleri yoktur. Her biri bir tarikatta yol almış ve tarikatların tüm merâsimlerine tâbi olarak gelişen bu er kişiler her nevi merâsim ve imtihandan geçmiş, tarikat çilesi çekmiş, şekil ve kalıplar içinde seyrederek şekilsiz ve kalıpsız gerçek bir hürlük ve sevgiye erişmişlerdir.⁵⁰

Melâmetîlerin ruhânî yaşantıları hakkında verilen tüm bilgilere dikkat ettiğimizde, bu kâidelerin menfî mahiyette olduklarını görüyoruz. İlk devre melâmetîlerin ilk özelliği, kendilerini levm ettirmek ve meziyetlerini gizleme hususunda gösterdikleri hassasiyettir.⁵¹ Bu hususta Sülemî şöyle der: “Melâmetî kendi nefsi için bir hak tanımaz, onu halis muhlis şer tanıdığı için hiçbir inanışını yahut herhangi bir iş işlemlerini hoş karşılamaz. Çünkü halis muhlis şer tanıdığı nefsinden ancak riyâ ve küstahlık sâdır olacağına kaanidir ve onun için nefesine karşı, daima muhalefet eden, daima karşı koyan bir tavır takınır. Nefsi levm etmekten de murad budur.

Diğer taraftan melâmetî, Allah ile arasındaki herşeyin, başkası tarafından görülmemesi icap eden bir sır olduğuna inanır, bu sırrı saklamaya en büyük önemi verir ve herhangi bir kimsenin bu sırâ âşına olmaması için en büyük gayreti gösterir. Onun için halka karşı, kulluk edebini ihmal etmeyen bir adam olarak görünür ve Hak’la arasındaki sırrı saklar. Hatta melâmetîler, halka belli etmedikleri sırları fâş etmemek, methedilmelerine sebep olacak hallerini belli etmek yüzünden gurura kapılmamak için, halk tarafından levm ile, hiddet ile, istihza ile karşılanacak, aleyhlerinde bir sürü söz söylenmesine yol açacak hareketleri yapmaktan da çekinmezler. Halkın onları levm

⁵⁰ Yusuf Ziya İnan, *İslâm’da Melâmîliğin Tarihî Gelişimi*, İstanbul: Bayramışık Yayınevi, 1976, s.90-92.

⁵¹ İnan, a.g.e., s.47.

etmesinin mânâsı da budur. Melâmetîler, halka karşı kendilerine lââyık olan muâmele ve ahlâkı, tabiat gereği olan hali gösterirler. Fakat Allah'ın kendilerine emânet ettiği gizli emânetleri korurlar. Tüm bu düşüncelerle paralel olduğu için, melâmetîler, vusûl, kurbiyet, fenâ gibi hallerden bahsetmeyi diğer mutasavvıflara bırakmışlardır.”

Nefsi de gayrı da levm etmek konusunda Ebû Hafs şöyle buyurmaktadır: “Melâmetîler, vakitlerini korumak, sırlarını saklamak bakımından Hak ile beraberdirler ve onun için Allah'a yaklaşmak üzere yaptıkları her ibâdet yüzünden de kendilerini levm ederler. Fakat halka karşı bütün kötülüklerini ve çirkinliklerini gösterirler ve bütün güzelliklerini gizlerler. Halk onların dış görünüşlerine bakarak onları levm ederler. Onlar da iç yüzlerini bildikleri için kendi nefislerini levm ile meşgul olurlar.” Melâmetîliğin esas düşüncesini anlatan en güzel tarif budur.”⁵²

Bu hususla ilgili Sâdık Vicdânî'nin görüşleri şöyledir: “O arifler topluluğuna mensup yüce kişiler, ucûb ve riyâdan aşırı derecede kaçındıkları için, dış davranışlarından içindeki gizli hallerine intikâl edilemeyecek davranış, hal, fiil ve sözleri tercih etmiş, avamla avam, havasla havas olarak gerçek yüzlerini sezdirmemeyi, avam arasında kıyafet ve görünüş itibarıyla de ayrı bir yer tutmamak ve ayırt edilmemeyi mesleklerinin esası olarak benimsemişlerdir.”⁵³

“İhlâs, melâmetîlerin müsbet hedefi olduğu halde melâmetîler ondan bahsetmemişler ve bu hedefi gerçekleştirmek üzere riyâ aleyhinde uzun uzadıya söz söylemişlerdir. Çünkü nefis hakkındaki karamsar görüşleri onları nefsin en belli başlı vasıflarından olan riyâyâ karşı en kesin harbi açmalarına sebep olmuş ve bunlar melâmetîliği riyâ ile mücâdele için vesile saymışlardır. İhlâs, yalnız Allah'a itaat etmek ve yalnız ona yaklaşmak yoludur. İhlâs, kulluğu bütünüyle gerçekleştirmek ve yalnız Allah'a hasretmektir, gerçeklikte nefsi, beğenmekten ve ona saygı, itibar gözüyle bakmaktan kurtulmaktır. Bunları gözönünde tuttuğumuz takdirde halis melâmetînin riyâdan tamamıyla kurtulan, kendini beğenmekle her alakayı kıran insan olduğunu anlarız. Onun için melâmetî riyâdan ve kendini beğenmekten içini tamamıyla

⁵² Sülemî, a.g.e., s.21-22.

⁵³ Vicdânî, a.g.e., s.13.

temizlemiş ve bu sayede en temiz kulluğu hissederek yaşatmış, bu sayede Allah'a yakınlık payesine ermiş olan kimsedir.

Nefsin her iyiliğini inkâr eden, onun hakiki varlığını, ilim ve irâdesini ve her iyiliğini tanımayan, onu her lezzetten, itaat zevkinden, hatta Allah'a yakın olmak ve Allah'ı sevmek isteğinden mahrum, onu her kötülüğe, her suça ve her çirkinliğe mahkum eden karamsar görüş, melâmetîlerin en belli başlı vasıfları arasında yer alır.

Melâmetîlerin riyâ kelimesinden anladığı mânâ, sadece insanın gizlediğinden gayrisini açığa vurması değildir. Melâmetîye göre riyâ, insanın hakikat olmayanı açıklamasıdır ve onun nazarında hakikat, her amelin Allah için yapılması ve her iradenin Allah'a âit olduğunun bilinmesidir. Onun için insanın nefsi namına herhangi ameli veya herhangi iradeyi iddiâ etmesi, halis muhlis riyâdır. Melâmetîye göre herhangi amel veya halin halis olabilmesi için ihtiyar unsurunun ona karışmaması icap eder. Bunlar ihtiyarsız olarak vuku bulursa, onun nazarında halistir.”⁵⁴

Melâmetîler, melâmet düşüncesini ön plâna almalarını birtakım sebeplere dayandırmışlardır. Hucvîrî Keşfu'l-Mahcûb adlı eserinde zikrettiğine göre, bazı tutum ve davranışlarla halkın kınamasına maruz kalmayı, bunu mânevi ilerleyiş için bir vesile kabul etmeyi ve bu durumdan sevinç duymayı prensip kabul eden bazı melâmetîler, bu hususta Hz. Peygamber (s.a.v.)'i örnek aldıklarını söylüyorlardı. Şöyle ki: “Hz. Peygamber (s.a.v.) nübüvvetinden önce toplum içerisinde üstün bir mevkiye sahip olup herkes tarafından takdir edilmekte övülmekte iken nübüvvetle müşerref olup, Allah'ın en sevgili kulu olduktan sonra, aynı toplum ona dil uzatmış, çeşitli iftiralarla kınayıp kötülemişlerdi. Bu ise, O (s.a.v.)'nin mânevi mertebesinin daha da yükselmesine vesile olmuştu. Yani melâmetîler, kendi tutum ve anlayışlarının bizzat Hz. Peygamber (s.a.v.)'in şahsında yaşanmış olduğunu, kendilerinin de O (s.a.v.)'nin yolunu takip ettiklerini kabul ediyorlardı.”⁵⁵

Melâmetîler, düşüncelerine Kur'ân-ı Kerim'den de delil göstermişlerdir. Meselâ,

⁵⁴ Sülemî, a.g.e., s.63-65.

⁵⁵ Ebu'l-Hasan Ali b. Osman el-Hucvîrî, Keşfu'l-Mahcûb, Beyrut: Dârü'l-Nehdetü'l-Arabiyye, 1980, s.259-260.

- “...Onlar hiçkimsenin yergisinden ve kınamasından çekinmezler. Bu Allah’ın bir bağıdır, onu dilediğine verir. Allah’ın lütfu geniştir (O), herşeyi bilir.”⁵⁶

Bu âyet hakkında müfessirlerin yorumları şöyledir: “Onlar Allah yolunda cihad ederler, bu yüzden kınayanın kınamasından korkmazlar yani hem cihad ederler hem de münafıklar gibi şunun bunun hatırına, gönlüne bakmaz, dedikodularından sakınmaz, vazifelerini yaparlar. Bu durum ve vasıflar ise sırf Allah’ın fazlı ve ihsanıdır.”⁵⁷

“Hayat ölçülerini ve hükümlerini insanların arzularına dayandıranlar, yardım ve desteği insanlardan bekleyenler, insanların yergisinden çekinirler. Ancak insanların arzularına, ihtiras ve değer yargılarına hakim olması için Allah’ın terazisine, kriter ve değerlerine başvuranları, gücünü ve onurunu Allah’ın gücünden ve O’nun verdiği onurdan alanları, insanların ne söyledikleri ve ne yaptıkları hiç ilgilendirmez. Bu insanların durumu ne olursa olsun. Sonra Allah tarafından seçilmeleri, O’nunla seçkin müminler arasındaki karşılıklı sevgi, onların özellikleri ve ünvanları haline getirdiği karakteristik çizgiler, onların gönlünde yer alan güven duygusu, tüm bunlar Allah’ın lütfudur.”⁵⁸

- “Yine hayır, yemin ederim o sürekli kendini kınayan nefse.”⁵⁹

Bu âyet hakkında ise müfessirlerin birbirine yakın açıklamalarına rastlıyoruz. Abdullah b. Abbas bu konu hakkında, “kendini kıyasıya eleştiren nefis kastedildiğini” belirtir. Kıyasıya eleştirmeyi “kötülemek, kınamak” anlamında algılamak gerektiğini de ilâve eder. İkrime bu kavramı açıklarken “insan keşke şöyle şöyle yapsaydım diyerek kendini hem iyilikleri hem kötülükleri konusunda kınar” demektedir. Seyyid Kutup’a göre bu açıklamaların en tutarlısı Hasan-ı Basri’nin açıklamasıdır. O “kendini kınayan nefis” kavramını şöyle yorumlamıştır: “Vallâhi, müminin her zaman özünü eleştirdiğini, nefisini kınadığını görürsün. Günahkâr kimse ise tutturduğu yolda ilerler,

⁵⁶ Maide Sûresi (5): 54.

⁵⁷ Elmalılı Muhammed Hamdi Yazır, **Hak Dîni Kur’ân Dili**, C.3, Ankara: Akçağ Yayınları, 1995, s.206.

⁵⁸ Seyyid Kutup, **Fî Zılâli’l-Kur’ân**, C.10, Çev. Salih Uçan, Vahdettin İnce, Mehmed Yolcu, İbrahim Türklü, İbrahim Tüfekçi, İstanbul: Dünya Yayıncılık, 1991, s.301.

⁵⁹ Kiyâmet Sûresi (75): 2

özünü eleştirmek hiç aklına gelmez.” İşte Allah katında üstün ve değerli nefis bu özünü eleştiren, uyanık, çekingen, iç konuşmalarla kendini hesaba çeken, kendi kendini aldatmaktan kaçınan nefistir.”⁶⁰

Hucvîrî, melâmetîlerin düşüncelerinin doğruluğunu göstermek için ileri sürdükleri bir başka delili zikredilen eserinde şöyle ifâde etmiştir: “Onlara göre İblis’i kendisi ve diğer yaratıklar beğendikleri halde, onun tutumunu Allah-u Teâlâ (c.c.) ve melekler beğenmemiş, kendisinin ve diğer varlıkların beğenmesi ona bir fayda vermemiştir. Yine aynı şekilde “Ya Rab, yeryüzünde fesat çıkaracak ve kan dökecek birini mi yaratacaksın?”⁶¹ Âyet-i kerimesinde Hz Adem (a.s.)’ı melekler beğenmediği gibi kendisi de işlediği gûnahtan pişman olmuş ve kendi kendini kınamıştır. “Rabbimiz, biz kendimize zulmettik...”⁶² Buna karşılık da Allah’ın takdir ve rızasını kazanmıştır. “...unuttu ve biz onu azimli bulmadık.”⁶³ Yani, kendisinin ve meleklerin beğenmeyip kınaması O’na bir zarar vermediği gibi, bilakis onun için bir rahmet vesilesi olmuştur. Bu hâdise vesilesiyle Allah bütün mahlukâtına şunu öğretmiş ve anlatmıştır: Bizim nezdimizde makbul olan, halk nezdinde metruktur, halkın makbulu olan da bizim nezdimizde metruktur. Bu durumun kaçınılmaz bir neticesi şudur: Halkın kınaması Hak dostlarının gıdası olmuştur. Zira melâmet Hak dostlarının meşrebidir. Melâmette kabul ve makbul olma alâmetleri mevcuttur. Çünkü melâmette kurb, yani Allah’a yakınlık alâmeti vardır. Başkaları halk nezdinde makbul olmaktan ne kadar hoşlanırlarsa, melâmetîler de bilâkis halkın merdudu olmaktan o kadar sevinirler.”⁶⁴

Kuşeyrî, Risâle’sinde, özel bir bölüm içinde melâmetten bahsetmediği halde melâmetîliğin esasları geniş şekilde diğer konuların içinde anlatılmıştır. Bu risâle üzerinde çalışma yapan Süleyman Uludağ, melâmetle fütüvvet arasında çok sıkı bir münasebet olduğunu belirterek Hucvîrî’nin Keşfu’l-Mahcûb’unda yer alan “melâmet” bölümünü aynen buraya almayı uygun görmüştür. Biz de Hucvîrî’nin bu düşüncelerine aşağıda yer verdik.

⁶⁰ Kutup, a.g.e., C.10, s. 285; Yazır, a.g.e., C.8, s. 176.

⁶¹ Bakara Sûresi (2): 30.

⁶² Araf Sûresi (7): 23.

⁶³ Taha Sûresi (20): 115.

⁶⁴ Hucvîrî, a.g.e., s.260-261.

Hucvîrî melâmetîlerin Allah katındaki derecelerini anlatmak maksadıyla şu değerlendirmeyi yapmaktadır: “O’na göre yüce Allah’ın sünneti ve âdeti şu esas üzerinde cereyan etmektedir: O, kendisinden bahseden ve kendisiyle alâka kuran herkesi tüm insanlara kınattırır, fakat kınanan insanların kalbini bu kınamalarla meşgul olmaktan muhafaza eder. Bu Allah’ın gayreti ve kıskanmasıdır. O, bu gayretle dostlarını, güzellikleri başkaları tarafından farkedilmesin diye, Allah’tan başka şeyleri düşünmekten korur. Yine Allah onları, kendi durumlarının farkına varıp kendilerini beğenerek kibir ve ucüb âfetine düşmemeleri için kendi hallerini görmekten de muhafaza eder. Bundan dolayıdır ki Allah, haklarında ileri geri laf etsinler diye halkı onlara musallat kılmıştır. Allah insanlara, iyi veya kötü ne yaparlarsa yapsınlar her hâlükârda kınamaları için “nefs-i levvâme” vermiştir. Kötülük yaparlarsa kötülük yaptılar diye, iyilik yaparlarsa da eksik ve kusurlu yaptılar diye melâmetîleri kınarlar. Yüce Allah’a giden yolda bu husus çok kuvvetli bir esastır. Çünkü bu yolda, insanın kendini beğenmişlik haline düşmesinden daha tehlikeli bir engel yoktur. Allah kendi lütfuyla dostları için ucüb yolunu kapalı tutmuştur. Bu yüzden yaptıkları güzel de olsa halk onlardan hoşlanmaz. Çünkü halk, Hak dostlarının hal ve hareketlerini hakikat gözüyle göremez. Melâmet ehli, mücâdeleri ne kadar çok olursa olsun, bunu kendi kuvvet ve kudretlerinin neticesi değil, Hakk’a âit bir iş olarak görürler. Bunun için de ucüb haline düşmezler. Bu durumun zaruri neticesi şudur: Halkın kınaması Hak dostlarının gıdası olmuştur. Zira melâmet, Hak dostlarının meşrebidir. Başkaları halk nezdinde makbul olmaktan ne kadar hoşlanırlarsa, melâmetîler de bilâkis halk tarafından reddedilmiş olmaktan o derece memnun olurlar.”⁶⁵

Bu konuda dikkat çekici açıklamalarda bulunan Hucvîrî, melâmetîlerin bu şekildeki düşünce ve davranışlarının niyet açısından bir değerlendirmeye tabi tutmakta ve her devirdeki melâmetîler için ölçü olabilecek önemli açıklamalarda bulunmaktadır. Şöyleki; insanlarda melâmet anlayışı üç ayrı şekilde kendini göstermektedir:

“İstikâmet” şeklindeki melâmet: Bir kimse amelleri güzelce îfâ eder, dinin hükümlerine riâyet eder ve işlerinde dürüstlükten ayrılmaz; bu özelliğinden dolayı halk onu kınar. Fakat o, halkın bu tutumuna hiç aldırmaz ve doğru bildiği yolda devam eder.

⁶⁵ Kuşeyrî, a.g.e., s.312-314.

Kasd şeklindeki melâmet: Kişi halk arasında büyük bir makâm ve itibar kazanmış olur parmakla gösterilen bir şahsiyet haline gelir, bunun neticesinde kalbi makâm ve itibara meyleder, gönlü halkla alâka kurmaya heves eder, fakat o, kalbini halkın itibar etmesinden hoşlanma duygusundan menederek, Hak ile meşgul olmaya devam eder. Bunun için kendini melâmet yoluna girmeye zorlar, bu maksatla şeriatın sakıncalı görmediği bazı davranışlarda bulunmak sûretiyle halkın kendisinden nefret etmesini temin etmeye çalışır. Böylece halk onunla ilgilenmez hale gelir.

“Terk” şeklindeki melâmet: Fert, küfür, dalâlet ve şeriatı terk etme şeklinde kendini gösteren bir melâmet düşüncesine sahip olur. Buna rağmen, yaptığı şeylerin melâmet olduğunu iddiâ eder. Melâmette onun tuttuğu yol bu olur.

İstikâmet üzere olmak için melâmet yolunu tutan, münafıklığı kendinden uzaklaştıran ve riyâdan sakınan şahıslar, halkın kınamalarından korkmazlar, her hal ve şart içinde hak bildikleri yolda yürürler, halkın kendilerine vereceği isim (sıfat, ünvan ve lakab) ne olursa olsun onlar için müsavidir. Hucvîrî’ye göre, bu melâmet tarzlarından en ideal ve mükemmel olanı; istikâmet şeklinde olanıdır.”⁶⁶

Üzerinde çalıştığımız eser, Şeyhü'l-Ekber İbn Arabî'nin Fütûhât-ı Mekkiyye'sinin tercümesi olması hasebiyle, ilk devre melâmetîlerin, yaşantıları, özellikleri, davranışlarını, düşüncelerini ele almıştır. Bizim de bu çalışmamızın asıl gayesi; yazarın tetkik ettiği yerleri daha anlaşılır bir dille yazarak, hakkında eksik bıraktığı hususlara değinmek sûretiyle konuya açıklık getirmektir. Bu nedenle beşinci bölümde bu konu hakkında daha fazla teferruata yer verilmiştir.

4.3.2 İkinci Devre Melâmîleri (Melâmiyye-i Bayrâmiyye)

İkinci devre melâmîliği, XV. yüzyılda Bayramîliğin hâkim olduğu Orta ve Batı Anadolu'da şekillenir. Horasan kökenli Halvetîlerin ve Nakşibendîliğin fütüvvet teşkilâtına dayalı Ahîlerin, gelenekleriyle beraber kaynaşmasından meydana gelen Bayramîlik, bu dönemde ikinci devre melâmîliğini şekillendiren bir mistik kurum olarak dikkati çekmektedir.

⁶⁶ Hucvîrî, a.g.e., s.261-263.

Hacı Bayram Velî'nin 1429'da vefât etmesiyle Bayramîlik iki ana kola ayrılmıştır. Bunlar Şemsîlik ve Melâmîliktir. Hacı Bayram Velî'nin halifelerinden Akşemseddin kendi adına kurduğu Şemsîlik ile klasik Bayramîliği devam ettirmiş ve bu koldan ayrılan Tennûrîlik XV. yüzyılın sonlarında İstanbul'a girerek ilk Bayramî tekkesini faaliyete geçirmiştir. Hacı Bayram Velî'nin diğer halifesi Bıçakçı Ömer Dede (Ömer Sikkîn) ise (ö.1475) Akşemseddin'in yolunun tersine bir yol izleyerek her türlü tarikat ritüelini reddetmiş, özel giysi ve sembollerde ifâdesini bulan mistik kurumlaşma anlayışını terk ederek fütüvvet geleneklerine bağlı, zikrin şekilciliğini değil, sohbetin olgunlaştırıcı özelliğini ön plâna çıkartan ikinci devre melâmîliğinin temellerini atmıştır.⁶⁷

Bıçakçı Ömer Dede'ye âit menkıbelerin özünü oluşturan tipik bir olay, onun bu muhalif tavrını çarpıcı bir şekilde ortaya koymaktadır: Hacı Bayram Velî'nin vefâtından sonra Akşemseddin eskisi gibi zikir meclisleri düzenlemekte, fakat Bıçakçı Ömer Dede bu âyinlere katılmamaktadır. Bunun üzerine Akşemseddin kendisinin zikre girmesini, aksi takdirde tarikattan çıkarılacağını söyler. Ömer Dede ise kendisine hilâfet sembolü olarak verilen tarikat tâcı ile hırkasını iâde edeceğini belirterek bu daveti reddeder. Ertesi gün emânetleri almak için gelen Akşemseddin ve müritleri, bahçede büyük bir ateşin yandığını görürler. Ömer Dede, hiç çekinmeden ateşe girer ve üzerindeki taç ve hırka yandığı halde kendisine hiçbir şey olmaz.⁶⁸ Bayramî melâmîleri arasında yaygın olan bu rivâyet, bir bakıma melâmî âdap ve erkânını şekillendiren temel bir kuralı da gözler önüne sermektedir. Bu kural, dünya malına düşkünlük ve kendini halktan soyutlayacak her türlü ayrıcalıktan uzak durma gerçeğini dile getirir. Böylece melâmîler, benlik duygusunu artıran ve kendilerini halktan ayıran özel giysi ve sembollere itibar etmemişler, klasik tarikat organizasyonları oluşturmamışlar, görkemli âyinler düzenlememişlerdir.⁶⁹

Bayramî melâmîliğinin ilk kurucusu Bıçakçı Ömer Dede⁷⁰, aynı zamanda ikinci devre melâmîleri tarafından tanınan ilk kutuptur. Melâmîlerin kullandıkları kutup

⁶⁷ DBİA., C.5, s.380-381.

⁶⁸ Gölpınarlı, a.g.e., s.41.

⁶⁹ Vicdânî, a.g.e., s.30; Gölpınarlı, a.g.e., s.192.

⁷⁰ DBİA., C.5, s.381-383; Gölpınarlı, a.g.e., s.72.

kavramı, diğer tarikatlardaki kurucusu şeyhlere verilen “pîr” ünvanından daha kapsamlı bir içeriğe sahip olup bu mistik organizasyonun idâresini üstlenen mânevi bir otoriteyi temsil eder ve tarihsel süreklilik gösterir. Bu açıdan “sâhibü’z-zaman” sayılan melâmî kutupları diğer geleneksel tarikatların “şeyh” ya da “halife” gibi yöneticilerinin üstünde bir konuma sahip bulunup toplumsal saygınlık bakımından Bektâşîlikteki “dedebaba” ve Mevlevîlikteki “çelebi” makâmına eşdeğer bir statüyü işgâl ederler. Diğer yandan Bıçakçı Ömer Dede’nin kutup tanınmasıyla melâmîlik, tasavvuf içinde muhalif bir düşünce hareketi olma özelliğini korumakla birlikte hiyerarşik yapılanmaya doğru yönelen ve sonuçta tarikatlaşma sürecine giren bir oluşumun da başlangıcındadır.

Tasavvufun şekle âit düzenlemelerini reddeden fakat idâri açıdan kurumlaşmaya başlayan melâmîliği XV. yüzyıldan itibaren kendi yönetim mekânizmasını şekillendirmiş bir tarikat olarak nitelendirmek mümkündür. Ancak bu yönetim mekânizması hiçbir zaman diğer tarikatlardaki gibi ayrıntılı görev dağılımını esas alan kadrolaşmaya izin vermemiştir. Buna göre melâmîliğin yönetim pramidi, başta tarikatı temsil eden bir “kutup” ve onun çevresinde belli sayıda “kalbe bakıcı” ya da “rehber” denilen görevlilerden meydana gelir. Bu yapılanmanın içinde, tekke organizasyonunu esas alan geleneksel tarikatlardaki şeyhlik kurumu yoktur. Genellikle melâmî şeyhi denilen mutasavvıflar ise, aslen melâmî olmakla beraber kendilerini başka bir tarikattan gösteren ve bu tarikatlara âit tekkelerde postnişinlik yapan kişilerdir. Fakat bu anlayış da zamanla değişmiş, XIX. yüzyılda üçüncü devre melâmîliği ile birlikte “şeyh” kavramı tarikata girmiştir.⁷¹

Bıçakçı Ömer Dede’nin vefâtıyla önce Bünyamin Ayâşî (ö.1519), ardından Pir Ali Aksarâyî (ö.1529) kutupluk makâmına geçmişler ve her ikisi de melâmîliğin İstanbul’a girmesinden önceki dönemde faaliyetlerini yürütmüşlerdir.⁷² İrşad faaliyetlerini memleketi Aksaray’da sürdüren Pir Ali’nin adı Aleâddin Ali olarak kaydedilmiş olsa da, Gölpınarlı, onun Aksaray’daki türbesinde bulunan kitâbeye dayanarak asıl adının Bahâeddin Ali olduğunu ifâde etmiştir.⁷³ Diğer yandan bu dönemde klasik Bayramîliğe bağlı Tennûrîlik, Yavsi Baba lakabıyla tanınan Şeyh

⁷¹ Gölpınarlı, a.g.e., s.190-192.

⁷² DBİA., C.5, s.381.

⁷³ Gölpınarlı, a.g.e., s.44-46.

Muhyiddîn İskilibî (ö.1514) aracılığıyla XV. yüzyılın sonlarında İstanbul'a girmiş ve II. Bayezid'in desteğini alarak Sultanselim'de ilk tekkesini kurmuştur. Muhyiddîn Efendi'nin saraydan gördüğü bu destekle Bayramîliği güçlü bir siyâsi temele oturttuğu ve daha sonra tarikatının muhalif kanadını oluşturan melâmîlerin İstanbul hayatına girmeleriyle belirginleşen ilk ciddi tepkiler de bu siyâsi gücün önemli rol oynadığı açıktır. Nitekim Şeyh Muhyiddîn Efendi'nin oğlu Şeyhülislâm Ebussuud Efendi tarafından verilen fetvâ üzerine melâmî kutbu Hamza Bâlî'nin katledilmesini, Bayramîliğin kendi içindeki tarihsel hesaplaşmayı bu siyâsi güce dayanarak devlet eliyle çözme girişimi şeklinde değerlendirmek mümkündür.

Pir Ali Aksarâyî, Anadolu melâmîliğinin başlıca temsilcilerindendir. Mehdîlik iddiâsıyla ortaya çıktığı bu yüzden faaliyetlerinin saray tarafından sürekli izlendiği bilinmektedir. Ancak melâmîlik tarihinde bir dönüm noktası sayılabilecek rolü, oğlu İsmâil Mâşukî'yi İstanbul'a göndererek tarikatın burda yaygınlaşmasını sağlamasıdır. Yetiştirdiği halifelerinden Nalıncı Mehmed Dede ve Ahmed Edirnevi (ö.1591) XVI. yüzyılda melâmîliğin gelişmesine hizmet etmişler, Şeyh Yakup Efendi (ö.1588) ile Şeyh Hasan Efendi ise, İstanbul'daki ilk melâmî merkezi sayılan Helvaî Tekkesini faaliyete geçirmişlerdir.

İkinci devre melâmîliği olarak da adlandırılan Bayramî melâmîliği, Pir Ali Aksarâyî'nin oğlu ve halifesi İsmâil Mâşukî (ö.1529) tarafından XVI. yüzyılın başlarında İstanbul'a sokulur. Bu dönem aynı zamanda Osmanlı-Safevi mücâdelesinin sürdüğü, Anadolu'daki Bâtınî zümrelerin devlete karşı ayaklandığı ve heterodoks akımların dini hayat üzerinde etkili olduğu bir zaman kesitidir. Geleceğe karşı duyulan güvensizlik ve adâlet duygusunun zedelendiğine olan inanç, bir yandan Pir Ali Aksarâyî örneğinde görüldüğü gibi nüfuz sahibi mutasavvıfların mehdîlik iddiâsıyla ortaya çıkmalarına, diğer yandan da Şah Kalender ve Molla Kabız öncülüğündeki toplumsal ayaklanmalara meydan vermiştir. Bütün bu olumsuz koşulların, melâmîlik gibi resmi tasavvuf anlayışına muhalif bir hareketin üzerine devlet baskısını dâvet edeceği açıktır.⁷⁴ Nitekim İsmâil Mâşukî'nin İstanbul'da çok kısa süren faaliyetleri⁷⁵ özellikle ülemâ tarafından yakından izlenmiş, hakkında çıkarılan zındıklık ve mülhidlik

⁷⁴ DBİA., C.5, s.381.

⁷⁵ Gölpınarlı, a.g.e., s.48-50; İnan, a.g.e., s.127-136.

suçlamaları dikkate alınarak 25 Ağustos 1529'da sorguya çekilerek Şeyhülislâm İbn Kemâl'in verdiği fetvâ üzerine on iki müridi ile Atmeydanı'nda idam edilmiştir.* İsmâîl Mâşukî aracılığıyla sürdürülen bu faaliyetlerin sonucunda melâmîliğin orta ve üst tabaka arasında taraftar bulduğu, özellikle İstanbul'un esnaf kesiminde fütüvvet ahlâkını ön plâna çıkaran bir kültürel zemin oluşturduğu anlaşılmaktadır. Fakat daha önemlisi, melâmîliğin bu dönemde Sipahi Ocağı bünyesinde gerçekleştirdiği örgütlenmedir. Tarikatın kendisine yönelik siyâsi baskılara karşı bir bakıma destek bulduğu bu zümre, aynı zamandaki İstanbul'daki melâmî örgütlenmesini de çekirdeğini oluşturmaktadır.

İsmâîl Mâşukî'den sonra en önemli rolü Yakub Efendi oynar. Kânunî tarafından onun sürgün hayatı bağışlanarak İstanbul'a ikinci defa tekrar gelişi, melâmî örgütlenmesi açısından çok önemlidir. 1548-1555 arasında Bozdoğan Kemeri'nde kendisine âit odalarda İstanbul'un ilk melâmî merkezini faaliyete geçiren Yakub Efendi, kitmana riâyet gereği tarikatını gizlemiş ve çevresinde daha çok bir Bayramî şeyhi olarak tanınmıştır. Helvaî Tekkesi olarak ünlenen bu melâmî merkezi, Yakub Efendi'den sonra yine aynı aileye mensup şeyhler tarafından idâre edilmiştir. Ahmed Efendi'nin vefâtıyla da (ö.1644) bu tekkedeki melâmî meşihâtı son bulmuştur.

1548-1644 arasında yaklaşık bir yüzyıllık melâmî faaliyetine tanıklık eden Helvaî Tekkesi'nin aslında geleneksel anlamda bir tarikat merkezi olmadığını, sonradan diğer tarikatlarca tekkeye dönüştürüldüğü düşünülebilir.

İsmâîl Mâşukî'nin 1529'da katledilmesinden Helvaî Tekkesi'nin 1548'de faaliyete başlamasına kadar geçen dönemde Bayramî melâmîliği İstanbul dışında, özellikle Rumeli'de yaygınlaşmış ve bu yeni sosyokültürel oluşum XVI. yüzyılın ikinci yarısından itibaren İstanbul'un tasavvuf hayatına damgasını vurmuştur. 1529-1548 dönemi bir bakıma melâmîliğin İstanbul'da karşılaştığı dini-siyâsi muhalefet nedeniyle kendi içine kapandığı ve örgütlenme faaliyetlerini şehir dışına kaydırarak Rumeli kökenli tasavvuf akımlarıyla ilişkiye girdiği bir zaman kesiti olarak değerlendirilebilir. Nitekim İsmâîl Mâşukî'den sonra melâmî kutbu olan Ahmed Sarbân (ö.1546),

* Tomarı Turuk'da: İsmail Mâşukî'nin Şeyhülislam Kemâl Paşazade'nin fetvasıyla Sultan Ahmed'de Üçler Câmînin olduğu yerde idam edildiğine dair farklı rivayete rastladık. s. 39.

Balkanlar'daki Bedreddini zümreleri arasında yaşayan heterodoks eğilimler ile Kalenderî-Bektâşî mistisizmini, kendi temsil ettiği Şîî-Bâtînî tasavvuf anlayışıyla bütünleştirerek bu dönemde Rumeli melâmîliğinin temellerini atmıştır. Diğer yandan bu dönemde melâmîliği geçici bir süre şehir hayatından soyutlamayı başaran klasik Bayramîlik, Sultanselim'deki Yavsi Baba Tekke'sinde Sünnî akideye dayalı tasavvuf anlayışını, medrese kültürüyle bütünleştirerek sürdürmektedir.⁷⁶ Muhyiddîn İskilibî ailesine mensup şeyhlerin geliştirdikleri bu resmi tasavvuf anlayışı, 1566'ya kadar tekke meşihatını üstlenen Müsliheddin Sirozi (ö.1519), Abdurrahim Müeyyidi (ö.1537), Bahaeddinzâde Muhyiddîn Mehmed (ö.1545), Abdurrahman Hâtîfî ve Nasrullah Efendi (ö.1566) tarafından temsil edilmiştir.

1644'de Helvaî Tekkesi'nde son bulan melâmî meşihatının ardından Saçlı Emir Tekke'si, İstanbul'daki tek melâmî tekke olma özelliğini XVIII. yüzyıla kadar korumuş, sırasıyla Cafer Efendi (ö.1630), Tavi İbrahim Efendi (ö.1687) ve Gazanfer-i Sâni (ö.1700) bu tasavvuf anlayışının sözcülüğünü yapmıştır.

İkinci devre melâmîliği, XVII. yüzyılın başına kadar Anadolu ve Rumeli kökenli tasavvuf geleneklerini İstanbul'daki iki ayrı tekkede yaşatırken, tarikatın merkezi idâresi şehir dışında faaliyet gösteren kutupların karizmatik kişiliklerinde somutlaşmaktadır. Tarikat bu dönemde tam anlamıyla merkezîyetçi bir yapıya sahip bulunmakta, özellikle İstanbul'daki örgütlenme şekli diğer tarikatlarda da görülen klasik tekke organizasyonuna dayalı bir idâri yapılanmayı esas almaktadır. Söz konusu bu dönemde Ahmed Sarbân'ın yönetim geleneğini izleyen Hüsameddin Ankaravi (ö.1556), Hamza Bâli (ö.1561), Hasan Kabaduz (ö.1601) gibi melâmî kutupları, tarikatı İstanbul dışından idâre etmişler, Saçlı Emir Tekke'sindeki postnişinleri de meşihat dönemleri boyunca bu dış merkeze bağlı birer temsilci şeklinde faaliyet göstermişlerdir.

Hamza Bâli, mürşidi olan Hüsameddin Ankaravi'nin vefâtından sonra kutup ilan edilmiş ve tarikat faaliyetlerini memleketi Bosna'da sürdürmüştür. Aşırı vahdet-i vücûdçu fikirlerinden dolayı Bosna kadısı tarafından saraya yapılan şikâyet üzerine yakalanıp İstanbul'a getirilen Hamza Bâli, Şeyhülislâm Ebussuud Efendi'nin verdiği

⁷⁶ DBİA., C.5, s.382; Gölpınarlı, a.g.e., s.59-67; Ali Bolat, *Bir Tasavvuf Okulu Olarak Melâmetîlik*, I. Baskı, İstanbul: İnsan Yayınları, 2003, s.329.

fetvâ gereğince Süleymânîye'deki Deveoğlu Yokuşu'nda müritleriyle idam edilmiştir.⁷⁷ Hamza Bâli'nin katlinden sonra melâmîlik onun tarikat içindeki nüfuzu nedeniyle adına izâfeten Hamzavîlik olarak da tanınmıştır.⁷⁸ XVII. yüzyılın başında melâmîliği temsil eden bir diğer kutup, Bursalı Hasan Kabaduz'dur.⁷⁹ Hamza Bâli'nin katlinden sonra meydana gelen karmaşık siyâsi ortam sebebiyle kendini ve melâmîliği gizleyen bir politika yürütmüş, daha çok yetiştirdiği halifeleri (Fusûs Şârihi Abdullah Bosnevî ö. 1054/1644 ve Hüseyin Lâmekânî ö. 1035/1626) aracılığıyla İstanbul'un tasavvuf hayatı üzerinde etkili olmuştur.⁸⁰ Nitekim, Gölpınarlı'nın da belirttiği gibi zâhir ve bâtını mamur ulemadan iki zâtın Bursalı Terziye biat eylediklerine bakılırsa şeyhin, kâmil ve mükemmil, fakat Hamza Bâlî gibi coşkun olmayıp, temkin sahibi bir zât olduğu anlaşılır.⁸¹ Özellikle Hüseyin Lâmekânî'nin çalışmalarıyla melâmîlik, toplumun üst tabakasında yaygınlaşmış ve pek çok tarihçi, yazar ve devlet adamının katılmıyla aydın zümrenin itibar ettiği bir tarikat olmaya yüz tutmuştur.⁸²

XVII. yüzyılın başında vefât eden Hasan Kabaduz'un ardından İdrisî Muhtefî (ö.1615) kutup olarak tanınır.⁸³ İdrisî Muhtefî'yi ikinci devre melâmîliğin yatay örgütlenme modeline göre yeniden düzenleyen kişi olarak değerlendirmek mümkündür. Muhtefî, aynı zamanda İstanbul'da faaliyet gösteren ilk melâmî kutbu özelliğini taşıması bakımından da ayrı bir öneme sahiptir.

İdrisî Muhtefî'nin başlattığı bu yatay örgütlenme çalışmasının sonucunda melâmî mistisizmi ile esnaf ideolojisi tam anlamıyla kaynaşmış ve vakıf gelirleriyle geçinen geleneksel şeyh tipinin yerine belli bir zanaat koluna mensup mutasavvıf tipi İstanbul hayatında yerini almıştır.

Peştemalciler Hanı'ndaki melâmî örgütlenmesi, tarikatın Sipahi Ocağı'ndan sonra İstanbul'da dayandığı ikinci önemli toplumsal kesimi gözler önüne sermektedir. Sipâhi Ocağı'ndan askeri ve Peştemalciler Hanı'nda iktisâdi gücü yanına alan

⁷⁷ DBİA., C.5, s.382-383; Gölpınarlı, a.g.e., s.72; Bolat, a.g.e., s.332.

⁷⁸ Gölpınarlı, a.g.e., s.74.

⁷⁹ Gölpınarlı, a.g.e., s.78-79.

⁸⁰ Bolat, a.g.e., s.333.

⁸¹ Gölpınarlı, a.g.e., s.78.

⁸² Gölpınarlı, a.g.e., s.80-122.

⁸³ DBİA., C.5, s.383; Gölpınarlı, a.g.e., s.123-128; İnan, İslâm'da Melâmîliğin Tarihî Gelişimi, s.137-142.

melâmîlik, XVIII. yüzyılda Helvacılar Ocağı'nda gerçekleştirdiği örgütlenme ile de siyâsi gücü ele geçirecektir.⁸⁴

Semerâtü'l-Fuâd'ın ifâde ettiği gibi, Şeyh İdrisî Muhtefî, ömrünün sonuna kadar, kimsesiz, sinesi melâmet taşının işâreti, zahmet ve meşakkâtin taşıyıcısı olmuştur.

Rabbâni bir cilve ile, Bayramî melâmî şeyhlerinin böyle âkıbetlere maruz kalması, halkın dikkat nazarını melâmîliğe celbetmeye başlamış, melâmîlerde de Bâtınî ve gizli bir hayat sürme mecburiyeti bulunduğundan, halk melâmîliğin sırlarla dolu gizli bir tarikat olduğu zannına kapılmıştır.⁸⁵

İdrisî Muhtefî'nin vefâtından sonra ikinci ve en önemli mutasavvıf halifesi, Sarı Abdullah (ö.1660)'dır. Bürokrasi içinde reisülküttaplığa kadar yükselen Sarı Abdullah, melâmîliğin İstanbul'da Nakşibendîlik ve Celvetîlik üzerindeki etkisini oluşturan mutasavvıf sayılır. Sarı Abdullah, melâmî kutbu olmadığı halde çevresinde pek çok ünlü şâir ve mutasavvıfı toplamış ve bu kişiler aracılığı ile diğer tarikatlar üzerinde melâmîliğin derin izlerini bırakmıştır. Bu kişiler arasında Neşâti Ahmed Dede ile Cevri İbrahim Çelebi gibi Mevlevîler ve La'lizâde Abdülbâki gibi Nakşîler ilk anda dikkati çekmektedirler.

Melâmîliğin, Sarı Abdullah aracılığıyla Mevlevîlik üzerindeki etkisinin yanı sıra, İstanbul'un Nakşî çevrelerinde de derin izler bırakan ve bir bakıma İstanbul'a özgü bir Nakşibendîlik anlayışının doğmasına zemin hazırladığı görülmektedir. Her iki tarikatın birbiri içinde kültürel açıdan erimesini sağlayan mutasavvıf ise, La'lizâde Abdülbâki Efendi'dir. Melâmîlik ve Nakşîlik arasında oynadığı bütünleştirici rol, Lale Devri'nde şekillenen ve tamamıyla Osmanlı üst tabakasına özgü tasavvuf anlayışını geliştirmeye yöneliktir.⁸⁶

⁸⁴ DBİA., C.5, s.384.

⁸⁵ Vicdânî, a.g.e., s.49.

⁸⁶ DBİA., C.5, s.384.

XVII. yüzyılda melâmî kutbu olarak İdrisî Muhtefî'yi üç kişi daha takip etmektedir. Bunlar: Gürcü olan Hacı Bayram Kabayi (ö.1617)⁸⁷, Sütçü lakabıyla tanınan Beşir Ağa (ö.1662)⁸⁸ ve Seyyid Haşim (ö.1677)'dir.⁸⁹

İkinci devre melâmîliği, XVII. yüzyılın sonlarından itibaren ilk defa devletin üst bürokrasisine mensup kutuplar tarafından idâre edilmeye başlanmıştır. Aslında daha önce Sarı Abdullah ve Sadrazam Halil Paşa gibi kutup olmadıkları halde tarikatı üst bürokrasi içinde temsil eden melâmîler vardır. Fakat Şeyhülislâm Paşmakçızade Ali Efendi (ö.1712) ve onu izleyen Sadrazam Şehit Ali Paşa (ö.1715) gibi melâmî kutupları, tarikatı yönetenler arasındaki sosyal topografyanın da değişmeye başladığını göstermektedirler.⁹⁰

Gölpınarlı, "La'lizâde'nin Sadrazam Şehit Ali Paşa'dan sonra bir kutup gösteremeyerek, bazı melâmîlerin kendisini bu payeye irtika ettirdiklerini anlatması, bazılarının da başkalarını kutup tanıdıklarına bir delildir" der.⁹¹

XVIII. yüzyılda Sadrazam Şehit Ali Paşa'dan sonra melâmî kutbu olarak tanınan Şeyh Abbas Efendi ve Hafız Ali Efendi hakkında yeterli bilgi yoktur. XIX. yüzyılda ise tarikatın yönetimini İbrahim Baba-i Velî (ö.1847) üstlenmiştir. Onun vefâtıyla boşalan makâmına Seyyid Bekir Reşad Efendi (ö.1875) geçmiştir. Fatih'deki konağında inziva hayatı yaşayan Bekir Reşad Efendi'nin en tanınmış halifesi, daha sonra kendisinin yerine geçecek olan Abdülkâdir Belhî'dir. Belhî, La'lizâde Abdülbâki'den sonra Nakşîlik ile melâmîliği kaynaştıran en önemli mutasavvıf olarak kabul edilir. Postnişinliğini yaptığı Şeyh Murad Tekkesi, Horasan ve Rumeli kökenli tasavvuf anlayışlarının Nakşî-Melâmî kültürü içinde kaynaştığı bir merkez sayılmaktadır. Melâmî/Hamzavî kutbu olarak Mevlevîlik üzerinde de derin bir etki bırakmış, son dönem Mevlevî şeyhlerinden pek çoğu kendisine intisap etmişlerdir. Abdülkâdir Belhî'nin vefâtından sonra oğlu Ahmed Muhtar Efendi (ö.1933), tarikat

⁸⁷ Gölpınarlı, a.g.e., s.156-157.

⁸⁸ Gölpınarlı, a.g.e., s.158-160.

⁸⁹ Gölpınarlı, a.g.e., s.161-162.

⁹⁰ DBİA., C.5, s.384; Gölpınarlı, a.g.e., s.163-166.

⁹¹ Gölpınarlı, a.g.e., s.173.

çevrelerince kutup olarak tanınmış ve kendisi Cumhuriyet'in ilk yıllarında kısa bir süre Melâmî/Hamzavî tasavvuf anlayışının sözcülüğünü yapmıştır.⁹²

Yukarıda açıkladığımız üzere, Osmanlı dönemi melâmîliği büyük çapta Bayramî melâmîliği demektir. Bunların melâmî tavrı zamanla Vahdet-i Vücûd düşüncesinin tartışmaya açık taraflarıyla birleşince sert müdahalelere zemin hazırlamıştır. Tasavvufî fikirleri olabildiğince serbest ve coşkulu bir eda ile yorumlamak melâmîlerle devleti karşıkarşıya getirmiştir. Bunun neticesinde konu baskı ve sürgünlerle halledilmeyince öldürme cezası gündeme gelmiş ve uygulanmıştır.

4.3.2.1 İkinci Devre Melâmîliğinin Özellikleri

İkinci devre melâmîlerin doğuş nedeni gibi yaşantıları değişik özellikler gösterir. Bunlar ilk devre melâmîlerinden farklıdırlar. Bu devrede melâmîlik tam anlamıyla bir tarikat görünümüne bürünmüştür. Kendilerine has kılık kıyafet ve zikir meclisleri teşekkül etmiş, zamanın iktidar sahiplerinin desteğiyle tekkeler kurmuşlardır.

Melâmî tarikatına girmek için belli bir mekân ve zaman olmadığı gibi muayyen adap ve rüsum da yoktur. “Kalbe bakıcı” tabir edilen ve Gavs tarafından irşâda mezun bulunan bir zât, tarikata sülûk edecek kimseyi huzuruna oturtup ne istediğini sorar. O da “Hakk’ı isterim” cevabını verince “Hakk’ı isteyen Hak’tan başka her şeyi gönlünden çıkarır sen de kalbinden her şeyi çıkar!” der. Ve bu tenbih ve nazarla talip teveccühü taallüm etmiş ve tarikata kabul edilmiş olur.⁹³ Talibin gönlünü masivadan temizleme işine de “Gönül bağlama” denir. Emir ve telkine göre sülûke, mürşid de onun kabiliyetine göre onu terbiyeye başlar.⁹⁴

Melâmî tarikatına giren mürid, ilk önce şariat ve tarikat âdâb ve erkânına göre hareket etmek mecburiyetindedir. Eğer mürid şariat ve tarikat esaslarına aykırı davranış içine girerse, tarikatın ileri gelenleri ve mensupları kendisini ikaz ederek terk ederler. Bu kişinin melâmî sohbet ve cemiyetlerine girmesi ve bu toplantılarda hazır bulunması yasaklanır. Eğer işlemiş olduğu fiillere pişman olur tövbe istiğfar ederse yaptığı

⁹² DBİA., C.5, s.385-386; (daha geniş bilgi için bkz., Gölpınarlı, a.g.e., s.173-187).

⁹³ Gölpınarlı, a.g.e., s.192-193.

⁹⁴ Vicdânî, a.g.e., s.50.

hatadan dolayı kendisine verilen cezayı yerine getirdikten sonra melâmî mensupları tarafından tekrar tarikata kabul edilir.⁹⁵

Hacı Bayram Velî'nin vefâtından sonra Bayramîlik iki kola ayrılmıştı. Bunlardan Akşemseddin'in temsil ettiği Şemsiyyeyi Bayrâmîyye şubesi açık zikri (zikr-i cehrî) tercih ederken, Bıçakçı Ömer Dede'nin Melâmîyye-i Bayrâmîyye'de gizli zikri (zikr-i hafi) benimsemiştir.⁹⁶

Melâmî dervişlerinden iki-üç kişi bir araya geldiklerinde veya tevhid ve zikrullah sohbetine girdiklerinde, önce halkla karışmış olduklarından dolayı kalplerine her ne sûret gelmişse, toplantı yerine varıncaya kadar onları temizlerler, Allah'tan başka her düşünceyi kalbinden çıkarmaya çalışırlar ve bunun için de pirlerinden yardım isterler. Sohbet girdiklerinde, küçük büyük herkese aynı şekilde, alçak gönülle musafaha ederler. Ondan sonra Allah rızası için gönül haline varıp, Hakk'ın lütfuna ve Allah muhabbetinin doğmasına yönelirler. Dünya kelâmını dil ile ve düşünceyle, hal olarak dahi ortaya getirmeyerek, zikir yaparlar.

Zikirden sonra da dua okunup tarikat kâidesine göre herkes bulunduğu yerde oturup içlerinden güzel sesli birisi, Kur'an-ı Kerim'den kısa bir parça okur. Peygamber ve velîlerin menkıbelerinden veya ilâhiyata dâir büyüklerin sözlerini söyler veya dinlerler. Meclislerinde asla dünya kelâmı olmaz. Sohbet konusu daima aşk, cezbe ve muhabbettir. Toplantılarında ise yabancı bulunmaz, çünkü ilâhî feyzin kaybolacağını kabul ederler.⁹⁷

İlk devre melâmetîlerin riyâzat, çile, murâkabe, mükâşefe, mücâhede konularındaki tutumları çok sert ve kesindi. Tetkik ettiğimiz eserlerde, ikinci devre melâmîlerinin de aynı yoldan gittikleri bir vâkıa ise de mutlak bir özellik olarak görünmüyor. Bu hususta Vicdânî'nin aşağıdaki tesbitini aydınlatıcı buluyoruz.

“Beşir Ağa'nın ölüm hadisesinden sonra dervişlerin kalplerine katılık ve cehâlet geldiğinden tarikat ehlinde azalma, muhabbet tarîkine talip olanlarda sülûk

⁹⁵ Altınok, a.g.e., s.182; Gölpınarlı, a.g.e., s.203.

⁹⁶ Cebecioğlu, a.g.e., s.125-126.

⁹⁷ La'lizâde Abdülbâki, *Sergüzeşt (Aşka ve Aşıklara Dâir Melâmî Büyükleri)*, I. Basım, Haz. Tahir Hafızaloğlu, İstanbul: Kaknüs Yayınları, 2001, s.105-106; Vicdânî, a.g.e., s.52; Gölpınarlı, a.g.e., s.195.

yokluğu ve tembellik meydana gelmiş melâmet ve aşk ehli, sülûk içi tavırların dışında davranır olmuşlardır. Günden güne mânevi bir düşüş kendini göstermiş, melâmîler kendini gizlemek zorunda kalmışlardır.”⁹⁸

İlk devre melâmetîleri şekil unsurlarına bağlayan hürriyet, kendi istekleri ve inançlarıydı. İkinci devre melâmîleri şeklin ve baskının etkisini tatmışlardır. Bu bakımdan şekle ve kayda karşı daha hassas, yaşantılarında daha serbesttirler. Bu bakımdan ikinci devre melâmîleri zaman zaman şeyhülislâm fetvâlarına muhatap olmuş, kanuni takibe uğramış ve çok seferde ağır maddi ve cezai müeyyidelerle tecziye edilmiştir.⁹⁹

Kanaatimizce, ilk devre ve ikinci devre melâmîliği arasındaki farklılığın en çarpıcı hatta şaşırtıcı örneği melâmîliğin bir tarikat müessesine dönüşmesinden ziyâde, bu tarikata ulaştıran silsilede Vicdânî'nin yaptığı şu tesbitidir:

“Bayramî melâmîliğinden bahseden risâlelerin hepsinde görüldüğü gibi, Bayrâmiyye tarikatını Şah-ı Velâyet Hazretlerine ulaştıran silsilede isimleri zikredilen şeyhler bütünü ile Kutb-ı zaman sayılarak, sair ilk devre velîleri ve tasavvuf aleminin birer benzerini dahi göstermediği (Seyyid Abdülkâdir Geylânî, Seyyid Ahmed er-Rufâî, Seyyid Ahmed el-Bedevî, Seyyid İbrahim Düsukî) gibi dört meşhur kutba ve bilhassa melâmet mesleğinin ilk pirlerinden olan Hamdûn el-Kassar gibi yüce bir şahsa kutupluk nöbeti vermemişler, fakat mesleklerinin kol kurucusu olan Şeyh Ömer Sikkîn'idan kendi zamanlarına kadar, bu meşreb ve tarikatı ulaştıran şeyhlerin hepsine de Kutb-ı zaman demişlerdir.”¹⁰⁰

4.3.2.2 İkinci Devre Melâmîliği ve Kalenderîler

Konuyla ilgili kaynaklar, orijinal melâmet düşüncesinde zamanla bazı değişmelerin meydana geldiğini bize haber vermektedir. Hucvîrî'nin, daha önce de belirttiğimiz gibi kendi zamanında “istikâmet”, “kasd” ve “terk” şeklinde isimlendirdiği üç türlü melâmet anlayışından daha o devirlerde bu düşünce tarzının orijinal sâfiyetini

⁹⁸ Vicdânî, a.g.e., s.50.

⁹⁹ İnan, İslâm'da Melâmîliğin Tarihî Gelişimi, s.100.

¹⁰⁰ Vicdânî, a.g.e., s.64.

koruyamadığını anlıyoruz. Her meslekte olduğu gibi melâmîliğin de pek çabuk taklitçileri ortaya çıkmış, belki kasten belki de bilmeyerek melâmîliği taklit edenler melâmî tavır ve karakterinde görünmeye yeltenenler, şeriatla bağdaşmayan çeşitli davranışlarda bulunarak Allah'a ulaşacakları yerde O'nun yolunu terkeden kimseler olmuşlardır.

Hucvîrî daha o devirde bu hususa dikkati çekmiş, kendi ifâdesiyle “mükemmel” melâmetîliği oluşturan “istikâmet” şeklindeki melâmet anlayışlarının yanı sıra, bir de sapıklık olarak nitelendirdiği “terk” şeklindeki melâmet anlayışının mevcut hatta yaygın vaziyette olduğunu şu şekilde ifâde etmiştir: “Melâmette “terk” yolunu tutan, bunun için şeriata muhalefet etmeyi tercih eden, sonra da “ben melâmet yolunu tutuyorum” diyenlere gelince bu açık bir sapıklık, aşikâr bir âfet, tam mânâsıyla bir hevâ ve hevestir. Nitekim bu günlerde mevcut olan melâmetîlerin çoğu bu hal ve hareket biçimini benimsemişlerdir.”¹⁰¹ Bu anlayış giderek Bâtınî ve Şîî unsurlarla karışarak melâmet adı altında her türlü kötü fiilleri işleme ve şeriati önemsememe şeklinde de tezâhür etmiştir.¹⁰²

Melâmet anlayışının bu şekilde tahrif edildiğini, IX/XV. yüzyılın meşhur sufi âlimlerinden Molla Abdurrahman Câmî “Nefehâtü'l-Üns” adlı eserinde bu husus hakkında şunları söylemiştir:

“Kalenderîler, gönül huzuru ile kendilerini kaybettiklerinden, alışılmış adetleri bozdular. Karşılıklı oturup sohbet etme ve biraraya gelme âdâbını taklid etmeyi terkettiler. Kalb huzuru ile meydanlarda dolaştıklarından farzların dışındaki, nâfile oruç ve namazları azaltmışlardır. Yenilmesi içilmesi mübah olan şeyleri, yeme ve içmede, şeriatın verdiği izne dikkat etmemişlerdir. Bununla beraber dünya malını toplayıp çoğaltma ve biriktirmeye meyletmeleri gibi, dini emir ve nehiyleri eksiksiz yerine getiren, dinlerine son derece bağlı, ibâdetlerini îfâ edenlerin merâsimlerine de tâbi olmamışlardır. Kalplerinin Allah ile birlikte hoşnut ve razı olmasıyla iktifâ ederek bundan fazlasını istemediler. Bunlarda hâiz oldukları kalb huzurundan başka bir hali istemezler. Melâmiyye ile aralarındaki farklar şöyledir:

¹⁰¹ Hucvîrî, a.g.e., s.263.

¹⁰² Türer, Anahatlarıyla Tasavvuf Tarihi, s.154.

Melâmî kulluk görevini gizli yapar, Kalenderî ise adetleri bozar.

Melâmî bütün iyilik ve hayrın sebeplerine sarılır. Çünkü fazileti orada görür. Fakat ameller ve hallerini gizli tutar. Halini böyle gizlediğinin anlaşılmaması için, normal halktan birisi gibi onların arasına karışır, onlar gibi hareket eder. Bununla beraber, Cenab-ı Hakk'ın rızasını kazanmaya ve ilâhî yakınlığa ermeye cehd ve gayret gösterirler. Kalenderî ise, sermâyesi yalnızca kalp huzuru olduğundan, halini bildiren ya da bildirmeyen kıyâfet ve görünüşle kayıt altına alınmaz. Kayıtsızlığı bütün halinden anlaşılır.

Melâmetîlerin bu sahtekâr taklitçileri, zındıklardan bir tâifedir. Bunlar ihlâs davasında bulunurlar ama fîsk ve fücür izhar etmekte mübalağa ederler. Ve derler ki: Bizim bu işten maksadımız, halkın bize melâmet etmesi kınaması ve halkın nazarından düşmeyi temin etmektir, halkın bizi kınamasını temin etmek, onların verecekleri hükümlere göre hareket etmemektir. Hak Teâlâ'nın halkın ibâdet ve taatına ihtiyacı yoktur, onların işledikleri günahların kendisine bir zararı dokunmaz. Bunlar, günahı insanları incitmemeye, taatı da onlara iyilik yapmaya inhisar ettirirler.”¹⁰³

Sühreverdî “Avârifü'l-Maârif”de “Sufilerin yoluna girdiği halde onlardan olmayanlar” başlığı altında,¹⁰⁴ melâmetîlerle kalenderîleri kıyaslarken, melâmetîlerin hallerinin yüce, makamlarının üstün, sünnete bağlı, amel ve hallerinde ihlâs ve sıdkı gerçekleştirmeye çalışan kimseler olduğunu¹⁰⁵ belirttikten sonra kalenderîlerin niteliklerini ise şu şekilde sıralamaktadır:

“Bu mecnun kimseler kendilerine melâmetî ismini vererek, kendileri herhangi bir şekilde sufilerden olmadıkları hatta hata ve aldanma içinde oldukları halde sufilere nisbet edilip onlardan görünmeleri için, onların elbiselerini giymişlerdir. Sufilerin elbiselerine bazen korunmak, bazen de bir dâvâ iddiâ etmek için bürünüp her şeyi mübah görenlerin yoluna girmişlerdir. Kendi düşüncelerince içlerinin tamamen temizlenip Allah-u Teâlâ'ya bağlandıklarını zannetmişler ve: “İşte elde edilmesi istenen, bu kalp temizliğidir. Şeriatın emrettiği şekil ve hallere girmek; anlayışları kısa,

¹⁰³ Câmî, a.g.e., s.80-81; İnan, İslâm'da Melâmîliğin Tarihî Gelişimi, s.32-33.

¹⁰⁴ Bkz. Sühreverdî, a.g.e., s.81.

¹⁰⁵ Sühreverdî, a.g.e., s.81.

taklitle emirlerde başkasına uyma darlığı içinde kalmış avamın derecesidir.” demişlerdir. Halbuki bu görüş, küfrün, zındıklığın ve dinden çıkmanın ta kendisidir. Hakikat diye savunulan bir şey, eğer şeriat tarafından reddediliyorsa o bir zındıklıktır. Bu aldanmış zavallılar, şeriatın ancak kulluğun hakkı olduğunu, hakikatin de sadece bu kulluğu elde etmek olduğunu, kim hakikat ehli olursa kulluğun haklarına bağlanacağını ve bu dereceye ulaşmamış kimseden istenmeyen şeylerin daha ziyadesi o hakikat ehlinde isteneceğini, onun boynundan mükellefiyet bağının asla çıkmayacağını ve iç alemine de şüphe ve bir değişmenin karışmayacağını bilememişlerdir.”¹⁰⁶

Gerek Hucvîrî’nin gerekse Molla Câmi’nin ve Sühreverdî’nin vermiş olduğu bilgilerden anlıyoruz ki, daha o devirlerde gerçek melâmetîlerle alâkası olmadığı halde, kendilerini melâmetî olduklarını kabul ve ilân eden pekçok kimse, şer’i kurallara önem vermeyen, onlara riâyet etmeyen hatta dinin yasak ettiği hareketleri güyâ halkın kınamasını celbetmek düşüncesiyle açıktan açığa yapmaya bir sakınca görmeyen bir tutum ve davranış içine girmişlerdir. Böyle bir anlayış tarzı, elbette ki daha önce açıkladığımız üzere orijinal melâmet düşüncesiyle kesinlikle bağdaşmaz.

Ali Bolat kalenderîlik-melâmet ilişkisi çerçevesinde kanaatini şöyle ifâde eder: “Kalenderîlik melâmetiyyeden doğmuş bir hareket olmayıp, büyük ölçüde Hint mistisizmine dayalı bir hareket olarak geniş bir alanda küçümsenmeyecek şekilde taraftar bulmuştur. Bu süreçte gerek kalenderîlik ve gerekse melâmet fikrinin bu etkileşimde bazı müştereklerinin oluştuğu; buna bağlı olarak da melâmetîliğin dejenere olmasında anılan hareketin büyük tesir icra ettiği bir vakıadır.”¹⁰⁷

4.3.3 Üçüncü Devre Melâmîleri (Melâmiyye-i Nûriyye)

XIX. yüzyılın ikinci yarısında Rumeli’nin çeşitli vilâyetlerinde yaygın şekilde bulunan Nakşibendîler arasında Seyyid Muhammed Nûr tarafından sistemleştirilen farklı bir melâmîlik anlayışı yaygınlaşmaya başlar. Daha çok üçüncü devre melâmîliği

¹⁰⁶ Sühreverdî, a.g.e., s.80-81.

¹⁰⁷ Bolat, a.g.e., s.320.

olarak adlandırılan bu tasavvuf hareketine, kurucusundan dolayı “Nûrilik” denilmiştir.¹⁰⁸

Nûriyye melâmîliği, İbn Arabî’nin Vahdet-i Vücûd felsefesine dayanmış, amel hususunda fazla titizlik göstermemiştir.¹⁰⁹ Tomâr-ı Turuk-ı Aliyye yazarı Sâdık Vicdânî, Melâmiyye-i Nûriyye şubesi hakkında şu bilgileri verir: “Seyyid Muhammed Nûr’a nisbetle (Müceddidiyye-i Nakşibendiyye)’de ayrı bir şube olarak ortaya çıkan (Melâmiyye-i Nûriyye)’nin müessisliği sıfatı, şeyhinden 6 sene önce vefât eden Seyyid Kemâleddin Efendi tarafından verilmiş (tabiatıyla şeyhinin hayatta bulunduğu bir sırada yazdığı) Tıbyân-ı Vesâilî’l-Hakâyık fi Beyân-ı Selâseli’t-Tarâik adlı eserinde şeyhi Seyyid Muhammed Nûrû’l-Arabî’yi (Melâmiyye-i Nûriyye) kurucusu olarak yazmış ancak bu şube müessisliği kitabın sayfaları ve satırları arasında kalıp, yaygınlaşmamıştır.

Görüşüp tanışmak şerefine nail olduğum Nakşibendiyye meşâyihinden hangisinden sordumsa, böyle bir şubenin varlığından haberdar olmadıklarını ifâde ettiler. Ancak Nakşibendiyye tarikatına mensup olan Hocaşâde Hadîkatü’l-Evliyâ’sında, Bandırmalı-zâde Münib Efendi de Mir’âtü’t-turuk adındaki risâlesinde, Nakşibendiyyenin Melâmiyye-i Nûriyye ismiyle bir kolu olduğunu sadece yazmakla yetinmiş kurucusu ile silsilesi konusunda fazlaca bilgi vermemiştir.”¹¹⁰

Sâdık Vicdânî sözlerine şöyle devam eder: “Seyyid Muhammed Nûr’un, Melâmiyye-i Nûriyye kolunun kurucusu lakabını benimsediğine dâir tedkikatımız arasında herhangi bir kayıt ve işârete tesadüf edemedikse de, bu zâtın ikinci haccı sırasında (meczub Melâmî dervişi Muhammed el-Mekki)’yle karşılaşarak bazı esrara dâir konuşmaları, kendisinden tarikat almayı istediğinde, onun emri üzere kırk günlük bir halvet çıkarması, onun böyle bir melâmî ile ilgi kurması, Kemâl Efendi gibi en faziletli bir mürid ve halifesinin de eserinde onun için Melâmiyye-i Nûriyye adıyla özel bir kısım dikkate alınırsa bu zâtın kendisine (Melâmî Şeyhi) denildiğinden haberdar olduğunu kabul etmek gerekir. Bununla beraber “Meczub olan bu zâttan hangi tarikata

¹⁰⁸ DBİA., C.5, s.386.

¹⁰⁹ Türer, a.g.e., s.155.

¹¹⁰ Vicdânî, a.g.e., s.74.

mensup olduğunu sordum. Muhammedî cevabını verdi, demesini makâmat telkininin bu meczub tarafından değil, bizzat Hz. Peygamber (s.a.v) tarafından verildiğini yine kendisinin anlaması melâmî adını taşımak konusunda dikkate değer bir husustur.”¹¹¹

Ayrıca Sâdık Vicdânî, Seyyid Muhammed hakkında: “Bu zâtın Allah’ı zikretme usûlünde, eski devre melâmîliğinin ulaştığı tevhidin son mertebesine, melâmîliği tercih ederek değil, çevresinin hürmetini üzerine çekerek, mücâhedelerinde nefesine gâlip gelmekle ucûb ve riyâdan kurtulmayı sağlayarak, gerçek durumunu kimseden gizlemeye gerek görmeden ulaştığını ve Seyyid’in daha önce görmüş olduğu rüyalarından anlamaktayız. Bu mazhariyyeti bağlolarınca dikkate alınarak kendisi eski melâmîliğin reisi olarak tanınmış, mesleğine “Melâmiyye” adı verilmiş bağloları da bu ismi taşımakta imişler demekten başka bir netice bulamadım ve çıkaramadım.”¹¹² demektedir.

Üçüncü devre melâmîliğinin temellerini atan Seyyid Muhammed Nûr (d.1228 ö.1305)’de, Mısır’ın Mahalletü’l Kübra kasabasında doğmuştur. Babası Kudüs’lü Seyyid İbrahim’dir. Tetkik ettiğimiz eserlerde Seyyid Muhammed Nûr’un doğum ve ölüm tarihleri farklı verilmiştir. Bu hususta Gölpınarlı şöyle der: “Oğlu Şerif Efendi risâlesinde ve Haririzâde Tibyân’ında 1222 tarihinde doğduğunu söylüyorsa da kendisinin Menbe’un-Nûr adlı eserinde, “sene 1245’te Mekke’ye gittim; yaşım on yedi idi.” dediğine nazaran bizim kaydettiğimiz tarih doğrudur.”¹¹³

Onun şeceresi hakkında bir yanlışlık olduğunu kabul eden Hakkı Öçal’a göre Seyyid Muhammed Nûr’un oniki imamın dördüncüsü İmam Zeynel Abidin Ali’nin oğlu Zeyd’den geldiği bir soy zinciri bildirildiğini fakat Gölpınarlı’nın kanaatine göre Bursalı Tâhir Bey’in Menâkıb’ından naklen verdiği bu şecerede bir yanlışlık olduğunu belirterek, şöyle der: “İmam Zeynel Abidin Ali’nin oğlu Zeyd’in soy zinciriyle gösterilen Hasanü’l-Arizü’l-Ekber adlı “Ümdetü’l-Talib” de kayıtlı bir oğlu olmadığı gibi Zeyd’in şehâdet tarihi H.121, Muhammed Nûr’un ölümü 1889 (H.1305) olduğuna

¹¹¹ Vicdânî, a.g.e., s.75-76.

¹¹² Vicdânî, a.g.e., s.77.

¹¹³ Gölpınarlı, a.g.e., s.231.

göre aradaki 1184 yılda yalnız oniki kişinin bulunmasına imkân yoktur” diyerek bu soy zincirinin yanlışlığına değinir.¹¹⁴

Muhammed Nûr tasavvuf eğitimi ailesinden almış, Câmîü'l-Ezher'de Şeyh Hasan Kuveysi'nin derslerine devam etmiştir. Bu sırada Şeyh Yusuf Efendi aracılığıyla Nakşibendîliğe bağlanır. Bir süre sonra hocası Şeyh Hasan Kuveysi tarafından Anadolu'ya gönderilmişse de burada fazla kalmamış, Rumeli'ye geçerek Selânik ve Serez'deki Nakşî-Melâmî zümreleriyle ilişkiye girmiştir. 1833'te Koçine'de müderrislik yapmış ve adını ulemâ kesiminde duyurmuştur. 1839'da Üsküp'e gelen Muhammed Nûr, bölgenin tanınmış mutasavvıflarından Kazanlı Abdülhâlik Efendi'ye intisap ederek halifesi Trabzonlu Mustafa Efendi'den ikinci defa olmak üzere Nakşîlik icâzeti alır.

1839-1870 dönemi, Muhammed Nûr'un Rumeli nakşîliği ile melâmîlik arasında bir tasavvuf sistemi kurmaya çalıştığı zaman kesitidir. Bu süre zarfında Rumeli'nin çeşitli şehirlerinde görev yapan Osmanlı asker-sivil bürokratlarını kendi etrafına toplamayı başarabilmiş ve bu zümre, üçüncü devre melâmîliğinin çekirdeğini meydana getirmiştir. Bu dönemin bir diğer özelliği de, Muhammed Nûr'un kısa aralıklarla İstanbul'a yaptığı ziyâretler ve bunların sonucunda şehrin gündelik hayatında kendi tasavvuf anlayışını yaygınlaştırmasıdır.

Nakşîliğin yanısıra Halvetî, Ekberî ve Üveysîliğe de mensup bulunan Muhammed Nûr'un bu tarikatlara âit silsilesi bilinmekle beraber melâmîliği konusunda aynı açıklık yoktur. 1870'de Tikveş'te iken kendisine kutbiyet verildiğini açıklamış ve bu tarihten itibaren üçüncü devre melâmîliğinin resmen kurucusu sayılmıştır.

1871'de aslen Bektâşîliğe mensup bulunan Şeyhülislâm Ahmed Muhtar Efendi (ö.1882)'nin daveti üzerine İstanbul'a gelerek aralarında Müreftehi Abdullah Hulûsi Efendi, Evkaf Müfettişi Hacı Tevfik Efendi, Mısır Mollası Kâmil Efendi, Pazar Tekkesi Şeyhi Ahmed Sâfi Efendi, Tarsus Tekkesi Şeyhi Abdülkerim Efendi ile Haririzâde Kemâleddin Efendi'nin de bulunduğu aydın bir zümreyi tarikata kabul etmiştir. Bu zümre daha sonra İstanbul'daki üçüncü devre melâmî faaliyetlerinin odak

¹¹⁴ Öçal, a.g.e., s.18-19; İnan, İslâm'da Melâmîliğin Tarihî Gelişimi, s.157.

noktasını oluşturmuş, Muhammed Nûr'un ikinci kuşak halifeleri bu grubun içinden çıkmıştır.¹¹⁵

Diğer yandan 1877'de Şeyh Murad Tekkesi postnişini olan ve ikinci devre melâmîliğini temsil eden Abdülkâdir Belhî ile ilişki kurmak isteyen Muhammed Nûr, birkaç defa İstanbul'a gelerek bu ünlü Melâmî-Hamzavî kutbuyla görüşmüştür. Abdülkâdir Belhî'yi kendisine bağlayarak melâmîliğin tek temsilcisi olmayı arzulayan Muhammed Nûr'un amacı, Belhî tarafından reddedilmiş ve böylece Bayramî melâmîliği bağımsız çizgisini korumuştur. Bunun sonucunda 1880'lerden itibaren İstanbul'da iki ayrı melâmî zümresinin faaliyetine tanık olunmaktadır. İkinci devreye mensup Bayramî melâmîleri daha çok esnaf tabakası arasında güçlü bir organizasyona dayanırlarken, üçüncü devre melâmîleri de Nûrilik adıyla aydın çevrelerde rağbet görmüşlerdir.¹¹⁶

Muhammed Nûr, ulemâ ve meşâyih tarafından sadâkatla kabul edildiğini gördükten ve birçok talebeye hocalık ettiği gibi birçok da halife yetiştirdikten sonra H.1305 (M.1889) senesi Cemaziyelâhîrinin 29. Pazartesi gecesi saat 2 raddelerinde İstirumca'da vefât edip peygamber gibi odasında vefât ettiği mahalle defnedilmiştir.¹¹⁷ İncelediğimiz eserlerde Seyyid Muhammed Nûr'un kerâmetlerine ve tasavvufî fikirlerine de geniş yer verilmekle beraber biz burada zikretme gereği duymadık.¹¹⁸

Seyyid Muhammed Nûr 38 adedi Türkçe ve 17 adedi de Arapça olmak üzere toplam 55 adet eser bırakmıştır. Bunlardan bazıları tamamen kendisinin kaleme alıp yazdığı eserlerden, bir kısmı da yazılan eserlerin tercüme ve şerhinden oluşmaktadır.¹¹⁹

Seyyid'in bunlardan başka zaptedilmiş bir çok takrirleri ve iki mektup sûreti vardır.¹²⁰

¹¹⁵ DBİA., C.5, s.386; Gölpınarlı, a.g.e., s.299.

¹¹⁶ DBİA., C.5, s.386.

¹¹⁷ Gölpınarlı, a.g.e., s.240-241; Öçal, a.g.e., s.30.

¹¹⁸ Seyyid Muhammed Nûr'un hayatı, kerâmetleri ve eserleri hakkında geniş bilgi için bkz: Öçal, a.g.e., s.18-43; Vicdânî, a.g.e., s.68-71; Gölpınarlı, a.g.e., s.250-286.

¹¹⁹ Öçal, a.g.e., s.33; Gölpınarlı, a.g.e., s.287.

¹²⁰ Gölpınarlı, a.g.e., s.290.

Eserlerinin ortak özellikleri şunlardır: Seyyid Muhammed Nûr'un şerh ettiği eserlerin çoğunluğunun vahdet-i vücûd sahasında ün yapmış, bu ilme sıkışıkya bağlı ve bu sahada aşırı bilinen velî ve mütefekkirlerin eserleri oluşturmaktadır. Bu da bize Seyyid Muhammed Nûr'un vahdet-i vücûd zevkinin içinde olduğunu gösterir. Ayrıca Seyyid Muhammed eserlerinde yeni fikirler ortaya atmaktan çok, mevcut fikirleri ve mefhumları yeni bir sistem ve tarz içinde ele almış, onları âdeta yenilemiştir.¹²¹ Seyyid Muhammed'in eserlerini şöyle sıralayabiliriz: Arapça eserleri: Mecâlizzehra alessalâti'l-Kübrâ, Bürhanü's-Sâlikin, Seyrû't-Tevhid, Mürşidü'l-Uşşak. Türkçe eserleri: Şerhi Evradı Üsbûiyye, Şerhi Kelâmı İmam, Tuhfeti'l Muhammediyye, Tefsîr-i Sûre-i Yûsuf, İhtiyar ve Kıdem risâlesi.¹²² Muhammed Nûr'un eserlerinin tamamını burada belirtmek çok fazla yer alacağından biz sadece bir kaç tanesini zikretmekle yetindik.

Üçüncü devre melâmîliğini İstanbul'un gündelik hayatında yaygınlaştıranlar, Muhammed Nûr'un halifeleridir. Şehremini'deki Pazar Tekkesi ile Mevlânakapı'daki Tarsus Tekkesi, aslen birer Rufâî tekkesi oldukları halde Muhammed Nûr'a intisap eden Ahmed Sâfi Efendi ile Abdülkerim Efendi tarafından üçüncü devre melâmîliğine bağlanmış ve tarikatın İstanbul'daki en etkin faaliyet odaklarını meydana getirmişlerdir.

Ayrıca tarikat Osmanlı aydınları arasında da geniş taraftar bulmuş, "Tıbyân" adlı eseriyle tanınan Haririzâde Mehmed Kemâleddin Efendi (ö.1881) ile Osmanlı müellifleri'nin yazarı Bursalı Mehmed Tâhir Bey (ö.1925), üçüncü devre melâmîlerinin önde gelen isimleri olmuşlardır.

Nakşibendîliğin yanısıra Halvetîlik bünyesinde de taraftar bulan üçüncü devre melâmîliğinin bu zümre içindeki izlerine Fatih Türbedârı lakabıyla tanınan Ahmed Amiş Efendi'de (ö.1920) rastlanmaktadır. Kuşadalı İbrahim Efendi'nin halifelerinden Ömer Halvetî'ye mensup bulunan Amiş Efendi, Bosnavi Tevfik Efendi'den icâzet alarak ayrıca Muhammed Nûr'a da bağlanmıştır. Fakat Amiş Efendi'nin melâmîliği Muhammed Nûr'dan çok, Kuşadalı İbrahim Efendi (ö.1845) tarafından temsil edilen Halveti-Melâmî mistisizmine dayanır. Amiş Efendi'nin etrafına toplanan Bursalı

¹²¹ Öçal, a.g.e., s.33.

¹²² Gölpınarlı, a.g.e., s.287-290.

Mehmed Tâhir, Babazâde Ahmed Naim, İsmâil Fennî (Ertuğrul), Ahmed Avni (Konuk), ve Balıkesirli Abdülaziz Mecdi'den meydana gelen Osmanlı aydın zümresi, aynı zamanda melâmî meşrep Halvetîlik ile Nûrilik arasındaki ilişkiyi sağlamada önemli rol üstlenmişlerdir. Üçüncü devre melâmîliği Cumhuriyet döneminde Muhammed Nûr'un halifelerinden Hulûsi Maksud Efendi (ö.1929) ile oğlu Mahmud Sâdetin Bilginer (ö.1983) tarafından sürdürülmüştür.¹²³

4.3.3.1 Üçüncü Devre Melâmîliğinin Özellikleri

Melâmîlik XIX. yüzyılda artık sadece bir tavır ve neş'e değildir. Onun mayasında tevhid ve tasavvuf vardı ama artık melâmet bir inanç izahına gerek duyuyordu ve Seyyid Muhammed Nûr, Muhyiddîn-i Arabî'den başlayan akılcı cereyanı ehli sünnetin kurallarıyla değerlendirirken yeni bir felsefe ve anlayışı da tesbit etmiş oluyordu. Bu yeni anlayışta metod vardı; ilim ve iman birleştirilmişti. Naklin değer ölçüleri akla bağlanırken kalbin tuluatı aklın üstünde tutuluyordu. Tıpkı Muhyiddîn-i Arabî gibi Seyyid Muhammed Nûr da; tevhidin tarifinde ilme önem veriyor ve tariflerinde sık sık tekrarlıyordu. Konuşmalarında: (Bu devir kerâmet-i kevnîye devri değildir, kerâmet-i ilmiye devridir) demek ihtiyacını duyuyordu. Çünkü aklın zenginliğine inanıyordu, aklın en büyük mürşid olması gereğini söylerken yine Muhyiddîn-i Arabî gibi (ancak kalpten gelen vâridâtın doğru ve müstakim) bulunduğunu haykırmaktan da çekinmiyordu. Pek çok kişi için şaşırtıcı ve çelişki gibi görünen bu tutum O'nun velâyetinin ve büyüklüğünün simgesidir. Seyyid Muhammed tıpkı Muhyiddîn-i Arabî gibi mirac olayına büyük değer vermiştir. Ona göre Hz. Muhammed (s.a.v.) nasıl mirac ettiyse her mümin de mirac etmeye mecburdur. Peygamber (s.a.v.) mirac etmiş ve nübüvvet sırlarına nail olmuştur. Kul da mânen mirac yaparak hidâyete erer ve kendini bulur. Seyyid Muhammed, bu miracın namazla ve tevhid merâtibini idrâkle olacağına açıkça işâret buyurur ve ancak muvahhitlerin mirac yapabildiklerini haber verir.¹²⁴

Seyyid Muhammed bir çok hususta (zikir, kisve, merâsim, ve âyin olmaması gibi) bunlara ittibâ eylediği halde bazı hususta da ayrı bir ictihad sahibi olduğunu

¹²³ DBİA., C.5, s.386.

¹²⁴ İnan, İslâm'da Melâmîliğin Tarihi Gelişimi, s.158-160.

göstermiştir. Telkini merâtip Bayramî melâmîlerinde olmadığı halde Seyyid Muhammed tarafından ihtira edilmiştir. Tekke yapılması da böyledir. Üçüncü melâmî tekkeleri, tabiri caizse birer tekke olmaktan ziyâde toplantı yeridir. Çünkü melâmîlikte diğer tarikatlardaki derviş sınıfı yoktur. Bu tekkeler; mürşidin ailesiyle beraber oturduğu ev, ihvanın istedikleri zaman toplanıp sohbet ettikleri bir mecmadan ibarettir. Yalnız diğer tarikatlara karşı, cuma günleri, cuma namazından sonra; bazen cuma geceleri yalnız ismi celâlle zikredilir. Rumeli istilasından önce Melâmî tekkeleri şunlardır: Istrumca, Selânik, Doyran kazası, Köprülü, Tikveş, İştîp, Pizren, Avret hisara bağlı İsnefçe karyesi, Üsküp, Manastır, İstanbul, Mevlevîhâne kapısında Tarsus Rufâî tekkesi.¹²⁵

Seyyid Muhammed'in bu özellikleri, üçüncü devre melâmîliğinin bir sistem içinde oluşmasına sebeptir. Melâmet üçüncü devrede artık bir tavır ve neş'e olmaktan ziyâde, bir İslâm felsefesi, bir İslâm inanç sistemi hüviyetinde yeni bir görüş ve yeni bir düşüncedir. Bu özelliği onu ilk ve ikinci devre melâmîlerinden ayırır.¹²⁶

4.4 Birinci, İkinci ve Üçüncü Devre Melâmîlerinin Kısaca Mütâlâsı

1. İlk devre melâmetîleri hicretin III. asrında kurulan tarikatlar gibi kendilerine has adap ve erkân ile teşekkül etmemiş ve çoğu sonradan kollarına ayrılmamış ve bu şekilde temel tarikatlar kurulmamıştı.
2. İkinci devre Melâmîlerinin tarikatı Aliyyü'l-Murtaza (ra.)'a nisbet edilen Aleviyye Tarikatı kollarından Bayrâmiyye Tarikatıdır. Kendileri seyr ü sülûkunda bu tarikatın eski melâmiyye usûlünü tercih ettikleri için melâmî adını bizzat almış ve taşımışlardır.¹²⁷ Diğer tarikatlardaki meşâyih silsilesine karşılık bir "kutup" silsilesine sahip olan bu Melâmiyye tarikatının üç temel prensibi vardır: a) Muhabbet, b) Sohbet, c) Mârifet. Yine bu tarikatta kalbî zikir esas olup, dille yapılan zikre itibar edilmez. Ayrıca, kendilerine mahsus, tarikata alma usulleri mevcuttur. Bütün bunlara rağmen, Melâmiyye-i Bayrâmiyye'de diğer tarikatlarda mevcut olan Allah'ın belli isimleriyle zikretme, riyâzet, mücâhede, evrad, özel

¹²⁵ Gölpınarlı, a.g.e., s.300-303.

¹²⁶ İnan, İslâm'da Melâmîliğin Tarihî Gelişimi, s.161.

¹²⁷ Vîcdânî, a.g.e., s.77.

kıyafet vs. pek çok unsur mevcut değildir. Fakat herşeye rağmen ilk devir melâmetîliği ile mukâyese edildiğinde, Bayrâmiyye melâmîliği bir tarikat görünümü kazanmıştır. Diğer taraftan, Osmanlı döneminde intişar eden Bayrâmiyye melâmîlerinde bazı Şîî unsurlara rastlanmaktadır. Meselâ, Oniki İmamı tasdik etmişlerdir. Yine onlara göre, Hz. Ali, Hz. Peygamber (a.s.)’dan sonra O’nun gerçek halifeliğini teşkil eden “hilâfet-i velâyet”e sahip olan kişidir. “Hilâfet-i nübüvvet”e sahip olan diğer halifelerin halifeliği ise zâhiri bir riyâsetten başka bir şey değildir. Yani onlara göre “Hakikat-i Muhammediyye”nin gerçek vârisi Hz. Ali’dir ve “Sırr-ı Hüviyyet” O’na intikâl etmiştir. Gölpınarlı bu özellikleriyle onları “Şiâ-i Ulâ’nın hayru’l-halefi” olarak nitelendirmektedir. Nitekim o dönemde Sünnî medrese âlimlerinin hiç de hoş karşılanmadığı bu ve benzeri düşüncelerinden dolayı devlet takibatına uğramışlar ve bir çok melâmî şeyhi katledilmiş, bir çoğu da sürgün edilmiştir.¹²⁸

3. Bayrâmiyye melâmîliği için söylediklerimiz, Melâmiyye-i Nûriyye için de geçerlidir. Bu son devir melâmîliğine tam anlamıyla, kurucusu olan Muhammed Nûrû’l-Arabî’nin fikirleri hakim olmuştur. Bu zât ise İbnü’l-Arabî’nin çok fazla tesirinde kalmış ve eserlerinde “Vahdet-i Vücûd” felsefesini işlemiş, düşünce sistemini de bu felsefe üzerine bina etmiştir. Ayrıca onun düşüncelerinde Şîî unsurlar Bayrâmiyye melâmîlerine nisbetle daha fazladır. Yine onun eserlerinde Hurûfilik izlerine rastlanmaktadır. Bunlardan başka Melâmiyye-i Nûriyye’de tarikat olma özelliği daha belirgin hale gelmiştir. Bu tarikat, bir önceki melâmîliğe nisbetle bir takım erkân ve usûle sahip olmuş ve bu devrede melâmet anlayışı ilk devirlerdeki sırriliğini büyük ölçüde kaybetmiştir. Bu hususlar Gölpınarlı’nın zikredilen eserinde geniş bir şekilde gösterildiği için biz burada bu kadar işâret etmekle yetiniyoruz.¹²⁹

Bu konuyla ilgili olarak bir iki hususa daha işâret etmek istiyoruz:

Başlangıçta fertlere mahsus özel bir düşünce ve yaşantı tarzı olan melâmetîlik, ilk dönemde hiçbir zaman bir tarikat görünümü kazanmamıştır. Zaten bu anlayış, daha

¹²⁸ Gölpınarlı, bkz: a.g.e., s.40-189, 197-199, 250-298.

¹²⁹ Gölpınarlı, a.g.e., s.261-266, 275-285.

sonraki devirlerde tarikatlar halinde son şeklini alan şekilci tasavvuf anlayışına gösterilen tepki neticesinde doğmuştur. Zira tarihsel açıdan bu devrede herhangi bir tarikatlaşmeden söz etmek mümkün değildir. Sadece Hucvîrî, eserinde H. III. ve IV. asırda mevcut olan tasavvuf yollarından bahsederken, bunlardan birisinin de Hamdûn Kassâr'a nisbet edilen Kassâriyye adında bir yol olduğunu bize haber vermektedir.¹³⁰ Onun zikretmiş olduğu yolların, esas itibâıyla bir tarikat olmaktan çok, bir fikir etrafında şekillenen meşrepler olduğunu ifâde edebiliriz.¹³¹ Diğer yandan Sülemî'nin "Risâletü'l-Melâmiyye" adlı eserinde, bir üstâda uymak ve onun yolundan gitmek tavsiye ediliyorsa da¹³² bu melâmet hareketini bir tarikat olarak tanımlamak için yeterli bir tespit değildir. Melâmet hareketini usûl, erkân ve tekke gibi belli şekli hususları ve müesseseleri kabul etmemesi, onun doğal olarak müstakil bir tarikat hüviyetinde ortaya çıkmasına engel olmuştur. Dolayısıyla çoğu derviş belli ölçüde melâmî meşreptir.¹³³ Diğer taraftan, zaman içerisinde bu meşrebi tercih edenlere melâmiye adı verildiği için onu bir tarikat olarak kabul edenler de olmuştur.¹³⁴ Bu sebeple de tarikatın kurucusu Hamdûn Kassâr'a bir silsile atfedilmiştir.¹³⁵ Bununla birlikte, klasik mânâda bir tarikat olarak değerlendirilmeyecek olan melâmetîlik, zamanın akışı içerisinde değişik tezâhürlerle varlığını sürdürmüş; bir taraftan bir meşrep olarak çeşitli tarikatlarda varlığını hissettirirken, diğer taraftan bilhassa Osmanlı imparatorluğu döneminden itibaren ayrı bir tarikat görünümü ile günümüze kadar devam edegelmiştir.¹³⁶ Genelde bir olgu olarak kabul edilen melâmet fikrinin, çoğu tarikat içerisinde varlığını sürdürmesi gâyet normaldir. Ancak bazı tarikatlarda bu fikrin daha bâriz bir şekilde varlığı dikkat çekmektedir. Melâmet fikri Bayramîlik başta olmak üzere Bektâşîlik, Nakşibendîlik ve Halvetîlik üzerinde de farklı anlayışlarla tesirli olmuş ve Anadolu tarikat kültürünün şekillenmesinde ciddi katkılar sağlamıştır.¹³⁷

¹³⁰ Hucvîrî, a.g.e., s.263.

¹³¹ Bolat, a.g.e., s.248.

¹³² Sülemî, a.g.e., s.126.

¹³³ Ahmed Güner Sayar, "Melâmilik ve Osmanlı Ekonomisi Üzerindeki Etkileri", *Tarih ve Toplum*, C.9, İstanbul, 2 Kasım 1988, s.148.

¹³⁴ İnan, *İslâm'da Melâmîliğin Tarihî Gelişimi*, s.90.

¹³⁵ Bkz. Vîcdânî, a.g.e., s.23.

¹³⁶ Türer, *İslâmî Araştırmalar Dergisi*, s.59.

¹³⁷ Bolat, a.g.e., s.249-250.

Netice itibariyle şunu söylemek gerekir ki; büyük mutasavvıfların da takdirini kazanmış olan orijinal melâmet düşüncesi, giderek asli karakterinden uzaklaşmış, zaman zaman şer'i kurallara riâyet etmeme şeklinde tezâhür etmiş, zamanla Şiî, Bâtınî ve Hurûfî unsurlarla karışmış ve nihâyet "Vahdet-i Vücûd" felsefesinin yeni bir ifâdesi halini almıştır. Bu yüzden orijinal melâmet düşüncesi Sünnî tasavvuf çevresinde takdir ve kabul görürken, sonraki dönemlerdeki melâmîler hem diğer Sünnî tarikatların tenkidine, hem de medrese âlimleri ile devlet ricalinin hücumuna maruz kalmışlardır.¹³⁸

¹³⁸ Türer, a.g.m., s.66-67.

5. ORJİNAL MELÂMÎLİK ANLAYIŞI

Dördüncü bölümde kısaca belirttiğimiz üzere melâmîler, bu temel düşüncelerinden hareketle, pratik hayatta tatbik edilmek üzere kendilerine has bir takım prensipler ortaya koymuşlardır. Biz bu bölümde, araştırmamızın asıl konusu olması hasebiyle ilk devre melâmîliğini daha detaylı bir şekilde ele alacağız.

Orijinal melâmîlik anlayışının prensiplerini en geniş ve en sistemli şekliyle Sülemî'nin "Risâletü'l-Melâmiyye" adlı eserinde bulmaktayız. Sülemî'nin melâmîlik Risâlesi'nde dikkati çeken ilk hususiyet, eserin nazari mâhiyette olmaktan fazla amelî mâhiyete hâiz olmasıdır.

Sülemî bu eserinde, melâmîlerin Kur'ân-ı Kerim âyetlerine, Hz. Peygamber (s.a.v.)'ın hadislerine yahut kendi büyüklerinden birinin sözlerine dayanan edep kâidelerine, melâmînin hâiz olmasını icap eden sıfatlardan bahseder. Ayrıca Sülemî, vermiş olduğu bu kırk beş maddenin içinde geçen sözleri onun nakletmiş olduğu her sözü kimden işitmişse onun kim olduğunu göstererek nakletmiş olduğuna bakılırsa, kaydettiği her sözün lafız itibarıyla değilse de mânâ itibarıyla melâmîliğin büyüklerine âit olduğu kabul edilebilir.¹³⁹

Sülemî "Risâletü'l-Melâmiyye" adlı eserinde melâmîlere âit kırk beş prensip zikretmektedir. Fakat bu prensiplerin çoğu mânâ bakımından benzer ifâdeler olması itibarıyla, çalışmamızda hepsini zikretme gereği duymadık. Sadece melâmîlerin karakteristik özellikleri ve düşünce tarzları hakkında bilgi verebilmek için, bunlardan önemli gördüklerimizi nakletmekle yetindik. Bununla beraber araştırmalarımız esnasında tetkik ettiğimiz diğer kitaplardan da derlemeler yaparak melâmîlik anlayışını 37 maddeyle özetlemeye çalıştık.

5.1 Melâmîliğin Esasları

1. Melâmîler dış yüz bakımından bir miktar ibâdetle süslenmeyi müşriklik; iç yüz bakımından bazı hallerde süslenmeyi irtidad sayarlar. Melâmîler ibâdeti süs olsun, herkesin gözüne görünsün de methedilmeye sebep olsun diye yapmazlar.

¹³⁹ Sülemî, a.g.e., s.13.

Çünkü bu ibâdet Allah'a değil, nefsin hırs ve heveslerine karşı yapılan bir ibâdettir. İbadet ise yalnız Allah için olur, aksi halde nefsin hoşnutluğu için yapılırsa bu amel Allah'a karşı olan bir nevi şirktir.¹⁴⁰

Bu durumu Ebû Zekeriyâ es-Sencî, "Haller ehline emânettirler. Bunları izhâr ettiklerinde güvenilir kimseler (ümenâ) sınıfından çıkarlar" şeklinde ifâdelendirir. Buna göre halleri izhar eden, melâmet vasfını yitirir. Ümenâ ile kastedilenin, melâmetiyye olduğunu İbn Arabî bize haber vermiştir. Ona göre melâmet ehlinin en üstünü ve en uluları, ümenâ denilen kimselerdir. Halkın gözünden gizli olan bu şahıslar, Allah'ın emrettiği ve nehyettiği konuların önemle üzerinde dururlar ve farzlarını yerine getirirler.¹⁴¹

2. Kendilerine izzetle ikram olanı kabul etmezler ve gönül alçaklığı içinde istediklerini dilerler.¹⁴² Bu ilkede melâmîlerin nefsi aşağılama ve onu hor görmeye dâir hassasiyeti göze çarpmaktadır. Genelde bütün melâmî öğretilerin ve metodların temelinde nefsi kınamak asli bir unsurdur. Melâmîler nefse karşı dâima suçlama ve düşmanlık tutumunu benimsemişlerdir. Nefisten gördükleri her iyi ya da kötü davranışı onunla irtibatlandırmışlar, nefis kaynaklı ihlâstan dahi şikâyetle bulunmuşlardır.¹⁴³
3. Onlar her hak sahibinin hakkını tanırlar ve verirler, fakat kendi hakları peşinde koşmazlar ve onu talep etmezler.
4. Herşeyi çalışıp çabalayarak meydana getirirler. Gerçi sarf ettikleri gayretin bir kimse tarafından görülmesini ve nefislerinin bunu görüp haz duymasını istemezler.¹⁴⁴
5. Melâmîler insanların fiillerine ve hallerine göz dikmelerinin sebebinin, gaflet yüzünden olduğunu kabul ederler. Hak'tan yana kendilerine aman verilecek olur da hallerini görececek olurlarsa belirttikleri her hali hor görürler ve borçlarına

¹⁴⁰ Sülemî, a.g.e., s.113.

¹⁴¹ Bolat, a.g.e., s.178.

¹⁴² Sülemî, a.g.e., s.113.

¹⁴³ Bolat, a.g.e., s.180.

¹⁴⁴ Sülemî, a.g.e., s.114.

karşı verdiklerini son derece küçümserler.¹⁴⁵ Sülemî'ye göre, "Kulun, her halinde eksiklik olduğunu bilmesi, bulunduğu halde nefsinden razı olmaması" fütüvvetin gereklerindendir. Bu görüşü ifâde etmek üzere Ebû Yakub Nehrecûrî'nin (ö.330/941): "Bir kişiyi Allah, hallerinde yönetirse bunun alâmeti o kişinin, ihlâsında eksiklik, zikrinde gaflet, sıdkında noksan görmesi, hallerine razı olmaması, kasdında ve seyrinde Allah'a ihtiyacı artmasıdır. Taki bütün isteklerinden geçsin" dediğini işittim, der.¹⁴⁶

6. Herhâlükârda, yüzlerine gülse de, yüz çevirse de, itaat etse de, isyan etse de nefislerini itham ederler ve nefisle mücâdeleyi en büyük cihad kabul ederler.¹⁴⁷ Bunların nefse karşı durumları; daima düşmanlık durumudur. Melâmîler nefse karşı gelmek için her çareye başvururlar ve ona karşı her türlü inadı gösterirler. Onun için bütün kötülüklerini ilan ederler ve iyiliklerini gizleyerek herkesin kendilerini levm etmelerine, hatta eziyette bulunmalarına yol açarlar. Nefisleri, başkalarının yaptığı fenâ hareketleri hoş görecektense, o hareketi iyi görerek nefislerini takbih ederler. Kendilerine selam vermek istemeyenlere selam verirler ve kendilerine selam verene cevap vermek istemeyecek derecede ileri giderler. Kendilerine hakaret edenle beraber otururlar fakat kendilerini ağırlayanların yanına gitmezler, kendilerine bir şey vermek istemeyenden bir şeyler isterler, kendilerini hoşnut etmek isteyenlerden bir şey istemezler velhasıl nefislerine karşı gelmek için her şeyi yaparlar.¹⁴⁸
7. Ruhun hallerinden herhangi bir sır zâhir olursa, o hal sır bakımından riyâ olur. Sırrın hallerinden herhangi birisi kendini kalbe açıklarsa, bu sır için müşriklik olur. Kalb de şâyet nefse bir şey açıklarsa, hepsi boşa gider. İnsanın fiillerinden ve hallerinden açığa vurduğu herşeyi nefsin küstahlığından ve şeytanın oyunundan bilirler. Bu husus hakkında Abdullah b. Münazil'e, "Melâmetînin

¹⁴⁵ Sülemî, a.g.e., s.114-115.

¹⁴⁶ Bolat, a.g.e., s.183.

¹⁴⁷ Sülemî, a.g.e., s.115.

¹⁴⁸ Sülemî, a.g.e., s.66-67; Kara, a.g.e., s.75-77.

bir iddiâsı olur mu? diye sorulmuştu. Şu cevabı vermişti: Onun bir şeyi var mı ki iddiâsı olsun?...”¹⁴⁹

8. Melâmîler, zikrin çeşitlerini dörde ayırırlar: Dil ile zikir, kalb ile zikir, sır ile zikir, ruh ile zikir. Ruhun zikri gerçek ise sırrın ve kalbin zikri duraklar ve buna müşâhede zikri denilir. Sırrın zikri gerçek olursa kalb ve ruh zikirden kalır. Buna da heybet zikri denilir. Kalbin zikri gerçek olursa dilin zikri gevşer. Buna da nimetlerin ve lütufların zikri denilir. Kalb zikirden geri kalırsa, dil zikre koyulur. Ve buna âdet zikri denilir. Melâmîler, bu zikirlerin bir çok âfetlerinin olduğunu kabul ederler. Şöyle ki: Ruh zikrinin âfeti, sırrın ona âgâh olmasıdır. Nefis zikrinin âfeti, bunu görüp büyümsemek ve bir makâma erişmek için onun sayesinde sevap beklemektir. İnsanlar içinde en az değeri olan kimseler, bunu halka açıklamak isteyenler ve bu maksatla ona rağbet gösterenlerdir. Melâmîler lisanla zikretmekten ziyâde kalple zikretmeyi tercih ederler, çünkü lisan ile zikirde hali açığa vurmak vardır.¹⁵⁰
9. Melâmîler, kendilerine ezâ edenlere hiçbir karşılık vermedikleri gibi, onlara iyilikle muâmele ederler.¹⁵¹ Onların bu konudaki delileri Kur’ân-ı Kerîm’deki “Kötülüğü en güzel olan şeyle sav”¹⁵² âyetidir.
10. Melâmîler, itaatlerin lezzetine de karşı koyarlar. Çünkü itaatın verdiği zevke dalmak yerine, nefsin kusurlarını araştırmak ve bu kusurlarla mücâdeleye devam etmek gerektir.¹⁵³
11. Melâmîler, Allah’ın kendilerine emânet ettiği herşeye Allah için tazim gösterirler buna uygun düşen hareketlerini ve itaatlerini daima küçümserler. Bu hususta Ebû Hafs’tan şu söz nakl olunur: “İbadetler, zâhirde bir sevinçtir,

¹⁴⁹ Sülemî, a.g.e., s.115-116.

¹⁵⁰ Sülemî, a.g.e., s.113-121; Altınok, a.g.e., s.175-176; Şihâbüddin Sühreverdî, *Avârifü'l-Maârif*, Haz. Yahya Pakış ve Dilaver Selvi, İstanbul: Umran Yayınevi, ?, s.79.

¹⁵¹ Sülemî, a.g.e., s.115.

¹⁵² Mü'minûn Sûresi (23): 96.

¹⁵³ Sülemî, a.g.e., s.122.

hakikatte gururdur (boş bir övünüştür.) Çünkü mukadder, kararlaşmıştır. Ve ancak aldananlar fiillerle gururlanırlar.”¹⁵⁴

12. Melâmîler, Hakk’a karşı hüsn-ü zan beslerken kendi nefislerine karşı, su-i zan üzeredirler. Âdemin birisi Ebû Hafs’a başvurarak: “Bana nasihat et, demiş”; o da şu sözleri söylemişti: “Allah’a yaptığın ibâdet, kendini tanrılaştırmana, sebep olmasın. İbadet, vazifen olan hizmet ve kulluğu belirtmeye vesile olsun. Çünkü ifâ ettiği ibâdete göz diken kimse nefisine ibâdet etmiş olur.”¹⁵⁵

13. Melâmîler, önderlerinden birini rehber tanıyarak onun verdiği terbiyeyi alarak, edindikleri her bilgi ve erdikleri her hal için ona başvururlar. Ebû Amr El-Zeccacî diyor ki: “Bir adam en yüksek mertebelere ve makamlara ererek gaybe âşına olacak olsa dahi, üstadları olmadıkça hiçbir şey olamaz.”¹⁵⁶

Bu ilke, melâmetîlik adıyla sergilenen ve tepki de alan kimi tercihlerin değerlendirilmesi ve genelde, usûlsüz, bağımsız bir hareket olarak anlaşılabilen bu hareketin, kendi içinde bir kontrol ameliyesi yürüttüğünü göstermesi açısından önemlidir. Ayrıca melâmetîlerin, bilindiği şekliyle şeyh-mürîd ilişkisini benimsediklerini düşünmek de mümkün değildir. Tasavvufta şeklileşmek adına her şeye karşı bir tavır olarak tezahür eden bu fikir hareketinde, sonraki devirlerde bu durumda değişmeler olmakla birlikte, şeyhin ikâmet ettiği bir tekke olmadığı gibi, mürîdlerine tavsiye ettiği dua ve ezkâr da yoktur.¹⁵⁷

14. Melâmîler, işledikleri her işi ve yaptıkları her itaatı görmezler ve beğenmezler aksi takdirde o iş bâtil olur. Nefislerinin taksiratını görmekten halkın kusurlarını görmezler. Ali b. El-Hüseyin buyurdu: “Herhangi bir ameline gözün degecek olursa, bu onun kabul edilmemiş olduğunun delilidir. Çünkü kabul senin görmediğin bir amel, kabul edilmiş demektir.”¹⁵⁸ Melâmîlerin kendilerinden sâdır olan davranışları ve bu davranışlar karşısındaki kötümserliğin son sınırına

¹⁵⁴ Sülemî, a.g.e., s.122-124.

¹⁵⁵ Sülemî, a.g.e., s.125.

¹⁵⁶ Sülemî, a.g.e., s.126.

¹⁵⁷ Bolat, a.g.e., s.195.

¹⁵⁸ Sülemî, a.g.e., s.128.

vardırıldığı tavır sufinin Allah'a yakınlaşmak halinde tattığı mânevî mutluluğu yok etmeye, en azından onu tenkit etmeye yöneliktir.¹⁵⁹

15. Melâmîlerin esaslarından biri de ubudiyetin esas itibarıyla iki şey oluşudur: Biri, en güzel tarzda Allah'a muhtaç olmaktır ki hallerin iç yüzündendir. Diğeri de, Hz. Muhammed (s.a.v.)'ı en güzel tarzda örnek almaktır ki bu yolda nefsin nefes alması ve rahata kavuşması bahis mevzu değildir.

16. Melâmîler nefislerine karşı hasım kesilirler ve hallerinden hiçbir sûretle hoşnut olmazlar.¹⁶⁰ Onlar, nefislerine karşı yapılan övgüleri de kabul etmezler ve bu husustaki tehlikeli giriş yollarını kapatırlar.¹⁶¹ Hamdûn Kassâr'a âit şu söz nakledilir: "Bir kimse; nefsinin, Firavun'un nefsinden daha hayırlı olduğunu zannederse, kibir veya gurur göstermiş olur."¹⁶²

17. Melâmîler, amele bakarak onunla övünmeyi, akıl aksaklığından ve tabiat küstahlığından sayarlar.¹⁶³ Melâmîlerin ibâdetlerini küçümsemelerinin ve değer vermemelerinin sebebi; kulun ibâdet ve taatini, Allah'ın lütuf ve ihsanıyla ölçmeleridir. Bu ölçme neticesinde Allah'a karşı hissettikleri borç gözlerinde o derece büyümüştür ki, her ne yapsalar bu borcu ödemeye imkân bulunmadığına inanmışlar, bu yüzden bütün yaptıkları gözlerinden küçülmüştür. Melâmîler yaptıklarına değil, fakat borçlarının büyüklüğüne dikkat etmişler, kendi amellerine bakan kimseyi gâfil, bu amellerle övüneni, riyâkar saymışlardır. Hatta kulun kendi amellerine bakarak bunlara değer vermesi onunla Mevlâsı arasında gerilen gâyet kalın perdeler telakki etmişlerdir. Bâyezîd-i Bistâmî (k.s) bu vâdide şunları söylemiştir: "İnsanlar içinde Allah ile arasına en kalın perdeler gerilen kimseler üçtür: İlmi yüzünden âlim, ibâdeti yüzünden âbid, zühtü yüzünden zahid olan!"¹⁶⁴

¹⁵⁹ Bolat, a.g.e., s.195.

¹⁶⁰ Sülemî, a.g.e., s.129.

¹⁶¹ Ahmed Abdu'l-Cevâd ed-Dûmî, "el-Melâmetiyye evi'l-Melâmiyye", Mecelletü'l-Ezher, C.32, S. 3-4, Kahire. 1960, s.338.

¹⁶² Kuşeyrî, a.g.e., s.116.

¹⁶³ Sülemî, a.g.e., s.130.

¹⁶⁴ Sülemî, a.g.e., s.69.

18. Melâmîler, ilim üzerinde söz söylemeyi ve onunla övünmeyi, ehil olmayan kimseler yanında Allah'ın sırlarını açıklamayı terk ederler. Onlara göre ilimle övünmek, hal ve amelini görmek gibi, kul ile Allah arasına gerilen en kalın perdelerden biridir. Melâmetîlerin ilmi inkâr etmelerinin sebebi: İlim kulun gönlüne, Allah tarafından emânet edilmiştir. Onu belirtmek ve yaymak, emânete hıyânettir. Onun için ilim, hal gibidir. Cenabı Hak tarafından dilediğine emniyet edilir. Mademki kul halini gizlemekle emrolunmuştur, ilmini de gizlemesi icap eder.¹⁶⁵
19. Melâmîlerin semâ hakkında da düşünceleri şöyledir: Semâ, bir kimse üzerinde tesir ederse ilâhî heybetin hareket etmeye veya bağırmaya mâni olduğunu düşünürler; çünkü o heybet onları tamamıyla kucaklamıştır. Melâmetîlerin çoğuna göre semâdan çekinmek daha doğrudur. Fakat Melâmetîler semâyı da müridlerine, büsbütün yasak etmezler. Melâmetîlerden bir kaçına sormuşlar: “Niçin semâ meclislerinde hazır bulunmuyorsunuz? Bunlar da cevap vermişler: İstemediğimizden veya inkâr ettiğimizden değil, fakat gizlediğimizi açığa vurmaktan korktuğumuz için! Bu ise bizim için çok kıymetlidir.”¹⁶⁶
20. Melâmîler fakrı, Allah tarafından verilen bir sır olarak kabul ederler. Onun için fakrını açıklayan kimse emin olmanın haddini aşmış olur. Onlara göre; insan fakirliğini belli etmediği müddetçe fakirdir.
21. Melâmîler esvap değiştirmezler. Yani halk ne üzere ise onlarla beraber o hal üzere bulunurlar.¹⁶⁷ Melâmîlerin sufiler gibi, özel bir giysi ile halktan ayırtedilmeye karşı olmalarının temelinde bâtınlarının zâhirlerine yansımaması, dolayısıyla riyâyâ düşmeme fikri yatmaktadır.¹⁶⁸
22. Melâmîlere göre, herhangi bir şey veren kimse, verdiğini bir şey saymamalıdır. Çünkü verdiği şey, Allah'ın nezdinde bulunan vergidir, o da hakkı, hak sahiplerine ulaştırıyor. İnsan, başkasının hakkını verdiği halde bunu gözünde

¹⁶⁵ Sülemî, a.g.e., s.130-131.

¹⁶⁶ Sülemî, a.g.e., s.131; Sühreverdî, a.g.e., s.79.

¹⁶⁷ Sülemî, a.g.e., s.131-132.

¹⁶⁸ Bolat, a.g.e., s.205.

nasıl büyütür?¹⁶⁹ Melâmîlerin ve sufîlerin üzerinde ittifak ettiği fakr anlayışının doğal bir sonucu olarak, Allah'ın mutlak irâde, kudret ve mülkiyet sahibi olması, kulun bu irâde, kudret ve mülkiyet içerisinde kendisinde mutlak bir yetkinlik görmemesi, irâdesini Allah'ın irâdesine uyumlu şekilde yönlendirmesi kabulüne binâen elinde bulunan şeylere mutlak bir sahiplik duygusuyla bakmaması, verdiği şeye karşı bir beklenti içinde olmaması verdiğine bir değer atfetmemesi gerekir. Mutlaklığı sadece Allah'ta görünce bütün fiilleri Allah'a âit kılan melâmet anlayışı doğal olarak bütün mülkiyeti de O'na bağlamaktadır.¹⁷⁰

23. Melâmîlere göre kullar içinde Rabbini en az tanıyan kul, amel ve itaatının kendisine ihsan getirdiğini ve ihsanın yaptığına denk olduğunu sanandır.¹⁷¹ Ebû Bekir el-Vâsıtî bu konuda şöyle der: "Takva, takvadan sakınmak, yani takvayı görüp de ona değer vermekten korunmaktır."¹⁷²

24. Melâmîler, vesileler peşinde koşmayı, bedbahtlık alâmeti sayarlar. Onlara göre bahtiyarlık; mukadderata boyun eğerek sâkin olmak ve her işi Allah'a havale etmektir. O nedenle Hamdûn Kassâr şu sözleri söylemiştir: "Cenâbı Hak halkı, kendine muhtaç yaratmıştı, onların başka çareleri de yoktu. Onun için insanların en bahtiyarı, Allah'ın çıkar peşinde en az koşturduğudur."

25. Melâmîler, kendilerine hizmet görülmesini, tâzim olunmasını, ayaklarına gidilmesini istemezler. Bunlar hür olanlara gerekir, derler. Ebû Hafs bu konuda: "Kulluğun, sana ibâdet edilmesine sebep oluşturmaz" açıklamasını yapmıştır.¹⁷³

26. Melâmîler ilmi baştacı edinmişler, ilim yolunda çalışmayı ibâdet telakki etmişler ve insanlara hizmeti de en yüce ve ulvi ibâdet olarak değerlendirmişlerdir.¹⁷⁴ Amel ve ilim hakkında Ebû Osman, üstadı Ebû

¹⁶⁹ Sülemî, a.g.e., s.133.

¹⁷⁰ Bolat, a.g.e., s.206-207.

¹⁷¹ Sülemî, a.g.e., s.133-134.

¹⁷² Kuşeyrî, a.g.e., s.201.

¹⁷³ Sülemî, a.g.e., s.135.

¹⁷⁴ İnan, İslâm'da Melâmîliğin Tarihî Gelişimi, s.91.

Hafs'tan şöyle nakleder: "İlmi çoğalanın ameli azalır. İlmi az olanın ameli çoğalır." Ebû Hafs'a dönerek bu sözünün mânâsını sordum; şu cevabı verdi: "İlmi çoğalan kimse, amelinin çoğunu azımsar. Çünkü taksiratını bilir. Ameli az olan kimse, amelinin azını çok görür. Çünkü taksir ve kabahatini az görür."

27. Yine onlara göre, kulağın işitmesi, gözün müşâhedesine üstün gelmemelidir. Yani nefsinden işittiğin medih ve senâ, nefsine dâir gerçekten bildiği ve ayan beyân gördüğü kusurları ve âfetleri kapatmamalıdır.¹⁷⁵

28. Melâmîlerin esaslarından bir diğeri de; tevekküldür. Buna dâir Ümeyy El-Bistâmî şöyle demişti: Bâyezîd derdi ki: "O'ndan başka bir görücünün sana bakmadığını, rızkının O'ndan başkasının vermediğini, yaptığını O'ndan başkasının görmediğini anlamak, tevekkül bakımından sana yetiştir."¹⁷⁶ Yine bu hususta Hamdûn: "Tevekkül, Allah Teâlâ'ya sımsıkı sarılman ve O'na itimat etmendir" demiştir.¹⁷⁷

29. Melâmîler kerâmet ve harikaları gizlerler, bunlara istidrâc gözüyle bakarlar. Ayrıca onlara göre bunlar, halka gösterilmemesi gereken ilâhî bağışlardır. Onlara göre peygamberler, mucize gösterebilirler. Çünkü mucize dâvâlarını teyit eder ve bu sayede vazifelerini başarmaya imkân bulurlar, fakat velîlerin buna ihtiyacı yoktur. Onun için peygamberin mucize göstermesi kemâl eseridir. Fakat velînin kerâmet göstermesi noksanlık eserinden başka bir şey değildir. Bu sûretle melâmîler, kerâmetlere ehemmiyet vermeyip kerâmâtı ilmiyeye râğbet gösterirler.¹⁷⁸ Ayrıca Gölpınarlı bu hususta, dâima keşif ve kerâmete aleyhtar bulunan melâmîlerin kitaplarında da fazla bir kerâmete rastlamadığını ve bu özelliğin de onların farklı bir vasfını gösterdiğini beyân eder.¹⁷⁹

30. Onlara âit esasların bir diğeri de; Semâ, zikir ve sair meclislerde ağlamayı bırakarak mahzun olmaktır. Çünkü ağlamak ferahlıktır, sırrın ifşasıdır. Halbuki bunların hepsi kul ile Allah arasında gizli kalması gereken şeylerdir. Onun için

¹⁷⁵ Sülemî, a.g.e., s.136.

¹⁷⁶ Sülemî, a.g.e., s.137.

¹⁷⁷ Kuşeyrî, a.g.e., s.249.

¹⁷⁸ Sülemî, a.g.e., s.73-74.

¹⁷⁹ Gölpınarlı, a.g.e., s.197.

melâmetîler, müridlerinin sükut etmelerini ve mahzun olmalarını isterler. Onlara göre insanın ağlamaktan aldığı zevk, ağlamanın bütün değerini kırmaya kâfidir. Bu yüzden ağlamanın yerine mahzun olmayı koymuşlar ve ancak esef yüzünden ağlamaya cevaz vermişler.¹⁸⁰

31. Melâmîler hiçbir kuldan yardım dilemezler. Çünkü kime başvursalar, o da ya muhtaçtır ya da muzdardır. Bu ilke, Sülemî'nin sözünü ettiği tevekkül konusunun farklı bir şekilde ifâde edilmesinden ibârettir. Allah'ın mutlak güç ve mülkiyetini ve insanların mülkiyetinin izâfi olduğunu vurgulayan yukarıdaki sözlerin vermeye çalıştığı esas, Sülemî tarafından aynı zamanda bir fütüvvet ilkesi olarak sunulmuştur: "Fütüvvet gereklerinden biri de Allah'ın rızık hakkında verdiği garantiye güvenmektir."¹⁸¹

32. Melâmîler dualarının kabul olunduğunu görürlerse mahzun olurlar, ürperirler ve "bu bir hiledir, tuzaktır" derler. Ebû Osman Nişâburî der ki: "Ebû Hafs ile dağlara çıkmıştık. Ebû Hafs oturmuş, bizimle konuşuyordu. Bu sırada bir ceylan gelmiş ve Ebû Hafs'ın önüne çömelmişti. Ebû Hafs ağlamış ve durumu değişmişti. Ne oldu? diye sormuştuk, anlattı: İçimden şöyle bir şey geçmişti. Keşke bir kuzumuz olsaydı da bu gece onun etrafında toplansaydık! Bu fikrin içimden geçmesi üzerine bu ceylan geldi de şöyle oturdu. Benim de Firavun gibi olmadığımı kim temin edebilir. Çünkü onun da her dilediği oluyordu, fakat sonunda bedbahtlığa mahkum olmuştu."¹⁸²

33. Melâmîlerin esaslarından bir diğeri de şöyledir: Abdullah b. Muhammed b. Abdurrahman Er-Râzi'nin şöyle dediğini işittim. Ebû Osman Said b. İsmâil'e arkadaşlarına sual sorulduğu zaman şöyle cevap verdiğini işittim: "Güzel arkadaşlığın dış yüzü, kendi malından arkadaşının elini genişletmek ve onun malına tamâ' etmemektir. Ona karşı insaf dâiresinde hareket etmek ve ondan insaf istememektir. Ona uymak ve onun sana uymasını beklememek, onun

¹⁸⁰ Sülemî, a.g.e., s.74.

¹⁸¹ Bolat, a.g.e., s.219.

¹⁸² Sülemî, a.g.e., s.139-140.

cefâsına tahammül etmek ve kendisine cefâ çektirmemek, iyiliğinin azını çoğumsamak ve senden ona erişen iyiliği dâima azımsamak gerektir.”¹⁸³

34. Melâmîlerin bir başka ilkeleri, şefkât ve merhamette eş ve benzerlerinin olmamasıdır. Hoşgörü, onların tabiatı haline gelmiştir. Hiçbir şeyi kendilerine isnad etmez, hiçkimseyi kendilerinden aşağı görmezler. İnsanlara karşı çok saygılıdırlar. O derece bir sevgi ve saygıları vardır ki, başkalarının huzur ve mutluluğu için fedakârlıktan çekinmezler. Bu öyle bir içtenlikle bezenmiş bir saygı idi ki yanında bir kabahat işleyen bir hatuna bunu sezdirmek ve onun mahcubiyetini istemeyen Belh’li Hatemi Esam, o kadın yaşadığı sürece kendini sağır gibi göstermekten çekinmemiştir.¹⁸⁴

35. Sohbetlerinde ve konuşmalarında sufi ıstılahlarını ve eski büyük şeyhlerin tabirlerini kullanmaz, zamanlarındaki taliplerin anlayabilecekleri derecede istidatlarına göre açıklamalar yaparlar.¹⁸⁵

36. Melâmîler, sıkıca ihlâsa sarıldıkları için bir çok özel hususiyetleri vardır. Onlar, hal ve amellerin gizlenmesi lâzım geldiği kanaatindedirler ve onları gizlemekten büyük zevk duyarlar. Öyle ki, onların hal ve amellerinden birisi, herhangi bir kimseye görünse, isyan edenin günahının ortaya çıkmasından ürktüğü gibi o da bundan ürkerek korkar.¹⁸⁶

37. Melâmîler başkalarının hareketlerine karşı daha müsamahalı ve daha az karamsar davranırlar. Zaten onları kendi nefislerine karşı son derece sertlik göstermeye sevkeden de budur. Bunlar, bütün yaptıklarına kusur buldukları halde, başkalarının tasavvurları için mazeretler arayarak hiçkimseyi hor görmemişler ve ayıplamamışlar.¹⁸⁷

Sülemî’nin “Risâletü’l-Melâmiyye” adlı eserinden hareketle, yukarıda melâmî erlerinin özelliklerine dâir verdiğimiz maddelerden de anlaşıldığına göre, her tarikat

¹⁸³ Sülemî, a.g.e., s.141.

¹⁸⁴ İnan, İslâm’da Melâmîliğin Tarihî Gelişimi, s.89.

¹⁸⁵ Abdülbâki, L., a.g.e., s.72.

¹⁸⁶ Sühreverdî, a.g.e., s.77.

¹⁸⁷ Sülemî, a.g.e., s.70-71.

belli oranda melâmî meşreb olmak durumundadır. Fakat buradan bu hususları netleştiren, üzerinde daha çok duran melâmîler olduğu sonucuna varabiliriz.

Sülemî melâmetîleri Cebriyye fırkası ile de karşılaştırarak, aralarındaki temel farklılığa şöyle dikkat çekmiştir:

“Hakikat yalnız Allah’tır. Herşeyi yapan, herşeyi irâde eden, herşeyi lutfeden, dünya ve ahirette herşeyi ihsan eden yüce varlık O’dur. Kulların bütün hareketleri ezelden mukadderdir ve mukadder olandan başka birşey vuku bulmaz.

Bir taraftan nefse karşı bakışları, diğer taraftan bu şekilde cebriliğe temayül göstermeleri, mezheblerine, her amelin değerini imha eden ve her karşılığın kıymetini ortadan kaldıran bir mahiyet vermiştir.

Kulun amelleri ya itaattır, yahut karşı gelmektir. İtaat ise, Allah’ın ezelde mukadder kıldığı bir fiilin kul vasıtasıyla vaki olmasıdır. Onun için melâmîler bu çeşit hareketlerle övünmenin mânâsız olacağına inanırlar. Madem ki itaat, insanın kendi fiili değildir, o halde onun bu hareket yüzünden övünmesi veya bu yüzden gurur duyması neden?

Onun için melâmîlerce ibâdet ihtiyar eseri sayılırsa, nefis hastalıklarından biri olur. Bu hastalığın devası mutlak sûrette Allah’a yönelmek, ezelde mukadder olana tamamıyla teslim olmak, böylece kulun kendi ameline herhangi bir izini görmesine imkân vermemektir.”¹⁸⁸

Bütün bu maddelerden, melâmîlerin, nefislerini itham etmek esasını her şeyden üstün tuttukları, her hususta kendilerini kusurlu gördükleri ve bütün dâvâlarının nefisle mücâdele olduğu çıkarımını yaparak, diğer tarikatlarda geçen; vüsul, kurbiyyet, fenâ, hülul vesâireden de bahsetmediklerini görüyoruz.

Edindiğimiz bu malumatlardan, melâmîlerin hangi vasıfları taşıması lazım geldiğinden fazla, hangi vasıfları taşıyamaması lazım geldiği sonucunu çıkarabiliriz. Bu bize, melâmîlerin neleri inkâr edeceğini, kendilerine neleri yasak edeceğini

¹⁸⁸ Sülemî, a.g.e., s.67-68.

bildirmektedir. Fakat bunlar, diğer mutasavvıflardan, hatta diğer insanlardan hangi hususlarda ayrıldığını apaçık belirtmediği gibi onların yaşadığı ruhâni hayatın bütün vasıflarını da belirtmekten uzak kalmaktadır. Tasavvuf tarihinde önemli yerlere hâiz olan bir çok velîler de melâmî meşreb üzere yaşamayı kendilerine şiar edinmişlerdir. Konumuzun daha iyi anlaşılması açısından aşağıda bu meşrep üzere olan velîlerin sözlerine yer verdik.

5.2 Melâmetî Meşreb Üzere Olan Velîlerin Görüşleri

Sülemî zikredilen Risâletü'l-Melâmiyye adlı eserinde velîlerin melâmet hakkında aşağıdaki görüşlerine de yer vermiştir.

Ebû Hafs el-Haddâd diyor ki: “Melâmet ehlinin müridleri erlik bakımından değişik haller arz ederler. Nefisleri onlar için bir tehlike teşkil etmez. Nefislerinden sâdır olan şeyler, makamları üzerinde tesir etmez. Çünkü zâhirleri açık, hakikatleri gizlidir...”

Ahmed b. Ahmed el-Melâmetî'nin şunları söylediğini işittim: Dedi ki: İbrahim el-Kannad'ın şunu söylediğini işittim: Hamdûn el-Kassâr'a melâmet tarîkini sordum. Dedi ki: “Her hal ile halk için süslenmeyi, herhangi fiil veya ahlâk ile onların rızasını talebi terketmek, Allah'ın sana karşı hakkı yolunda herhangi sûretle levme uğramamaktır.”

Abdullah b. El-Mübârek'e melâmet hakkında sual sorulunca demiştir ki: “Onlar öyle kimselerdir ki zâhirde halka gösterecekleri bir işâret, bâtınlarında Hakk'a karşı iddiâ edecekleri bir dâvâ bulunmaz. Allah ile aralarındaki sırra gönülleri ve yürekleri de muttali olmaz.

İsmâil b. Nüceyd'in şöyle dediğini işittim: “Onların makâmına şöyle böyle ermek için insanın bütün fiillerini riyâ sayması, bütün hallerini dâvâ sayması gerekir.”

Ebû Hasan el-Kannad dedi ki: Ebû Hafs'a şu sual sorulmuştu: “Size melâmetî ismi verilmiş, bu nedir?” Şu cevabı vermişti: “Melâmetîler, vakitlerini korumak,

sırlarını gözetlemek üzere Hak Teâlâ ile beraber oturmuş kimselerdir. Yakınlık ve kulluk namına her açıkladıkları şey için kendilerini levm ederler, halka ise kusur ve kabahatlerini gösterirler ve güzelliklerini gizlerler. Halk dış yüzlerine bakarak onları levm ederler. Onlar da iç yüzlerini bilerek kendilerini levm ederler. Hak Teâlâ da sırları keşfetmekle, göremeyenin envaını göstermekle, halk hakkındaki ferâsetlerini doğrultmakla ve onlara kerâmetler belirtmekle onları şereflendirmiştir. Onlar, Allah'ın kendilerine olan ihsânını gizleyerek nefsi levm etmek ve ona karşı gelmek yolundaki ilk hallerini açıklamışlar ve halkın gözlerini kendilerinden çevirecek hal izhar etmişlerdir ki Hak ile halleri doğru. Melâmet ehlinin yolu budur...”¹⁸⁹

Bazılarına melâmîlerin hali sorulmuş şöyle demişler: “Öyle kimselerdir ki Hak Teâlâ sırlarını korumayı üzerine almış, iç yüzlerine dış yüz örtüsünü örtmüştür. Halktan olmak dolayısıyla halk ile beraberdirler. Çarşılar ve kazanç yollarında onlardan ayrılmazlar. Fakat hakikat ve dost edinmek bakımından Allah ile beraberdirler. İç yüzleri, halk ile ülfet ve onlarla avam üzere düşüp kalkmak dolayısıyla dış yüzlerini levm eder. Dış yüzleri de Hakk'ın bitişiğinde ikâmet ve dış yüzde zıtlarla düşüp kalkmayı ihmal etmek yüzünden iç yüzlerini levm eder. Bu hal, pîrlerin ve büyüklerin halidir.”

Hazreti Bâyezîd'e: “Arifin en büyük işâreti nedir? diye sorulmuş da o da seninle beraber yediği içtiği, şakalaştığı ve alışveriş ettiği halde kalbinin kudsiyet saltanatında bulunmasıdır. İşte işâretlerin en büyüğü budur.” cevabını vermiş.¹⁹⁰

Gerçek melâmet halini büyüklerden biri şöyle anlatır: “Her kim nefsin küstahlığını ve tabiatının bozukluğunu anlamak isterse kendisini methedeni dinlesin. Şâyet nefis, methin en azı ile azgınlığa uğrarsa bilsin ki, o nefsin Hak yolunu bulmasına imkân yoktur. Çünkü aslı faslı olmayan bir takım medihlerle hoşnut olmakta ve aslı faslı olmayan bir takım zemlerden ızdıraba uğramaktadır. İnsan, nefsini küçümserse,

¹⁸⁹ Sülemî, a.g.e., s.100-102; ed-Dûmî, A., a.g.m., s.338-339.

¹⁹⁰ Sülemî, a.g.e., s.103-104.

hiçbir medih onun üzerinde tesir etmez ve hiçbir zem onu rahatsız etmez. Ancak o zaman insan melâmet haline erer.”¹⁹¹

Sülemî'nin zikrettiklerine ilâve olarak Hamdûn el-Kassâr'ın melâmetîler hakkında bir başka görüşü de şöyledir: “Ona melâmetten sorduklarında dedi ki: “Halk için bu yol hem zor hem de kapalıdır. Ama yine de bu hususta bir parça bir şey söyleyelim. Mürcie kadar Allah'tan ümitli olmak, Mutezile kadar korkmak melâmetîlerin sıfatıdır. Yani melâmetîler, Allah'ın keremine bel bağlama konusunda, o kadar çok ileri giderler ki, bu yüzden Mürcie mezhebi mensupları dahi onlara melâmet ederler. Diğer taraftan Allah'ın gazabından korkma konusunda o kadar çok ileri giderler ki, Mutezile mezhebi mensupları bile bu yüzden onları kınar dururlar. Bu sûretle de melâmetîler her hâlükârda melâmet okunun hedefi olurlar.”¹⁹² Ayrıca bu konu hakkında Hucvîrî aynı eserinde Hz. Osman (ra.)'a âit güzel bir hâdiseye de yer vermiştir.¹⁹³

5.3 Bazı Araştırmacı ve Müsteşriklerin Görüşleri

Melâmetîlik sadece erbâbının değil, pek çok araştırmacı ve müsteşriklerin de ilgi odağı olmuştur. Sülemî'nin risâlesini tetkik yolunda ilk eseri neşreden Von Richard Hartmann, risâlede zikredilen 45 maddeyi ve diğer bazı mühim kısımlarını almancaya çevirir, din tarihi bakımından melâmîliğin mevkiini de kısaca anlatır.¹⁹⁴

Hartmann'ın dışında Sülemî'nin risâlesindeki 45 maddeye ilgi gösterenlerden biri de Morris S. Seale'dir. Seale makâlesinin giriş bölümünde melâmetîleri “sarhoş sufiler” olarak itham eden Proffesör Arberry'e¹⁹⁵ katılmayarak onun haksız olduğunu belirttikten sonra, Sülemî'nin 45 maddesini, Hz. İsa (a.s.)'ın “Sermon on the Mount”

¹⁹¹ Sülemî, a.g.e., s.109.

¹⁹² Attar, a.g.e., s.438; Hucvîrî, a.g.e., s.264.

¹⁹³ Bkz. Hucvîrî, a.g.e., s.262.

¹⁹⁴ Von Richard Hartmann, “*As-Sulami's Risalat al-Malamatija*”, *Der Islam*, VII, Strassburg, 1918, s.163-171.

¹⁹⁵ Bkz. A.J. Arberry, “*An Account of The Mystics of Islam*”, *Sufism*, London, 1956, s.70-74.

adıyla bilinen meşhur vaazı ile kıyaslamış ve aralarındaki şaşırtıcı benzerliğe dikkat çekmiştir.¹⁹⁶

Seale, melâmîliğin “kesilip kurutulmuş bir ahlâk kanunları olmadığı gibi her yönüyle kapsamlı bir filozofi sistemi de olmadığı” sonucuna varmıştır. Melâmîlerin, tıpkı Hz. İsa’nın öğretisinde olduğu gibi, insan nefsinin yaratılış itibarıyla düşük ve günahkâr olduğunu algıladıklarını ve tek gayelerinin bunu düzeltmek ve reform etmek olduğunu iddiâ etmiştir. Seale “Sermon on the Mount” vaazı ile melâmîliğin prensipleri arasındaki en hayati farklılığın hitap edilen zümre olduğunu da vurgulamıştır. Seale’ye göre, Hz İsa’nın vaazı toplumun her kesimine olduğu halde, melâmîlik sadece elit bir zümreye hitab eden, ahlâki ve mânevi bir idealdir.¹⁹⁷

Melâmîliğin Mevlevî, Rûfâî gibi bir tarikat olduğunu söyleyenler olduğu gibi bir tarikat olmadığını ileri sürenler de vardır. Tetkik ettiğimiz eserlerde araştırmacıların ekseriyetle melâmetîliği tarikatlar üstü bir yaşam tarzı olarak algıladıklarını müşâhede etmekteyiz. Bu hususta Yusuf Ziya İnan şöyle diyor: “Melâmîlik bir tarikat etiketi değil, bir hal yansımasıdır, bir yaşam tarzıdır; Vahdet-i vücûd ağırlıklı bir şühûdî tavidir. Herşeyi Hak bilip sayan; Allah’ın zâtî tecellisini, sadece insanda gören, amma hiçbir şeyi gayrı da görmeyen, Allah gözü ile bakıp fark-ı Muhammedî ve ahlâk-ı Muhammedî’de yaşayan insanlardır.”¹⁹⁸

Melâmîlikle ve onun ileri gelen şahsiyetlerinden biri olmakla tanınmış olan Abdülaziz Mecdi Efendi (ö.1941) şöyle der: “Melâmîlik adında bir tarikat yoktur. Bu, Seyyid Muhammed Nûrû’l-Arabî’nin mahlasından kalmadır. Benim mahlasım nasıl (Mecdi) ise, onun mahlası da (Melâmî) dir.”

Sâdık Vîcdânî merhum da Tomar-ı Turuk-ı Aliyye adlı eserinde: “Melâmetîlik bildiğimiz Turuk-ı Aliyye kabilinden tarikat-ı mahsusa ve müstakille olmayıp,

¹⁹⁶ Morris S. Seale, “*The Ethics of Malamatiya-Sufism and The Sermon On The Mount*”, *The Muslim World*, C.58, S. 1, A.B.D, 1968.

¹⁹⁷ Seale, a.g.m., s.19.

¹⁹⁸ İnan, Y., 20. Asırda Bir Vahdet-i Vücut Öğretisi (Melâmet ve Tarikatler) Melâmet I, İstanbul: Sinan Yayınevi., 2000, s.24.

tarikatların seyr ve sülûkünde Melâmiyye-i kadime sîretince ittihaz edilebilecek meslek ve meşrepten ibâret bulunmuştur” der.¹⁹⁹

Yine bu konuda Ahmed Güner Sayar şöyle demiştir: “Melâmetîlik, bir hal, bir tavır ve yaşantı biçimi olarak bir tarikat değil, fakat hemen her tarikatta bulunan belki tarikatlerin alışagelmiş ilmihal anlayışının ötesinde, tarikatler üstü bir eşya ve kâinat anlayışıdır. Sözden çok kendini duygu ve halde somutlaştıran bir ruh halidir.”²⁰⁰

5.4 Melâmetîliği Sufilikten Üstün Kabul Eden Mutasavvıfların Görüşleri

Melâmet düşüncesi meşhur mutasavvıfların da ilgisini çekmiş ve eserlerinde bu konu üzerinde fikir beyân etmişlerdir. Bu mutasavvıfların hemen hepsi, orijinal melâmet düşüncesini, müslümanın sahip olabileceği yüksek bir mertebe olarak kabul etmekle berâber, mânevi derece itibariyle melâmetîlik ile sufilik arasında bir mukayese yoluna gitmişler, bunlardan bir kısmı melâmetîliği daha üstün görürken, bir kısmı da sufiliği üstün kabul etmişlerdir. Biz de bu konuda öncü şahsiyetlerin görüşlerine aşağıda yer verdik.

5.4.1. Sülemî'nin Görüşleri

Melâmetîliğe dâir müstakil bir eser yazan Sülemî, ilim ve hal erbâbını,

1. Şeriat âlimleri,
2. Ma'rifet ehli,
3. Melâmetîler

olmak üzere üç zümreye ayırmış ve bunlardan şeriat âlimlerini “havâs”, ma'rifet ehlini yani sufileri “havâssu'l-havâs”, Melâmetîleri de “ehass-ı havâssu'l-havâs” olarak kabul etmiştir. Sülemî bu üç zümre hakkında şöyle der:

¹⁹⁹ Vicdânî, a.g.e., s.79; Mehmet Zeki Pakalın, Tarih Deyimleri ve Terimleri Sözlüğü, C.2, İstanbul: MEB Devlet Yayınları, 1971, s.466-467.

²⁰⁰ Sayar, a.g.m, s.148.

“Birinci derecedekiler; şariat âlimleridir. Onlar hükümlerle alakalı bilgileri ve hükümleri toplamakla, sağlamakla, vermekle, yaymakla meşgul olurlar; havâssın muâmelelerini, müşâhedelerini denemeye değer vermezler. Bunlar o zâhir bilgilerle, şariatın esasını ve dış temellerini koruyacak meselelerle ve ihtilaflarla uğraşırlar. Muâmeleleri doğrultmak ve kitap ile sünnete bağlamak hususunda başvurulacak kaynak onlardır. Amellerini bozmadıkça, bu fâni dünyaya gönül vererek öteberi toplamaya koyulmadıkça şariat ulemâsı ve din önderleri onlardır. Yoksa onlara uymak gerekmez ve yaptıkları işin ehli olmaktan çıkarlar.

İkinci dereceliler; havâssdırlar ki Hak Teâlâ, kendini tanımak meziyetini onlara bahşetmiştir, halkın türlü türlü işlerinden ve gidişlerinden onları korumuştur. Bütün işleri Allah’tır ve bütün istekleri O’dur. Bunların kendilerini dünyaya bağlayan halk yönünde bir nasipleri yoktur ve dünyanın hiçbir cihetiyle alâkalı değildir. Halkla işleri güçleri yoktur ve Allah’tan gayri bir yol tutmazlar. Bunlar havâssın da havâssdırlar. Allah onları her türlü kerâmetle mümtaz kılmıştır ve sırlarını her türlü alâkadan kesmiştir. Bu yüzden Allah içindirler, Allah iledirler, gidişleri de yalnız Allah’adır. Fakat bunu da muâmele yolunu sağladıktan, mücâhede dillerini kendilerine karşı kurduktan sonra başarmışlardır. Sırları Hakk’a nâzırdır, gaybe bakıcıdırlar. Âzâları, ibâdet süsüyle süslüdür. Dış yüzlerinde şariat yoluna aykırı bir şey görünmez. Fakat iç yüzleri de gayb âlemini gözetmekten uzak kalmaz. Bunlar Allah’a karşı mârifet ehlidir.

Üçüncü derecedeki kimselerse; Cenab-ı Hakk’ın içlerini kendisine yakınlıkla bezediği kimselerdir ki bunların herhangi bir sûretle Hak’tan ayrılmasına imkân kalmamıştır. Hak onları halktan kışkandığı için, ayrılık ifâde eden dış yüzlerini halka göstermiş ve böylece bunların kendisiyle hemhal olmalarına imkân vermiş; halkın bu kimseler yüzünden kendilerini kaybedip bir takım imtihanlara uğramalarına karşı gelmek için bunların iç yüzlerinin dış yüzlerine tesir etmelerine imkân vermemiştir. Bunlar ise melâmetîlerdir.²⁰¹ Hak Teâlâ kurbiyet ve vuslat kerâmetleriyle onların iç yüzlerini zenginleştirmiş; ve bunlar sırrın sırrında, (candan içeri can içinde) cemî (Hak ile Hak olmak) mânâlarını gerçekleştirmişlerdir. Artık onlar için her ne olursa olsun

²⁰¹ Sülemî, a.g.e., s.24.

ayrılık imkânı kalmamıştır. Bunlar en yüksek mertebelerde cemî, kurbiyet, ünsiyet ve vuslat mânâlarını gerçekleştirince Hak Teâlâ onları halka açıklamayı kıskanarak onları, ayrılık ifâde eden zâhir ilimleriyle, şariat hükümleriyle meşgul eden cephe ile göstermiştir ki Hak ile Cem‘u‘l-Cem yakınlığındaki halleri korunmuş ola. Bâtının zâhire tesir etmemesi ise, en yüksek hallerdendir. Ve bu hal Hz. Peygamber (s.a.v.)’in en yüksek mertebeye vararak “Kâbe kavseyni ev ednâ” makâmına erdiği halde geri döndüğü zaman zâhir haller üzerinde konuşması gibidir. Onun kazandığı yakınlık, zâhir hali üzerinde hiçbir veçhile tesir etmemiştir. Biraz önce anlattığımız hal, Musa (a.s.)’ın hali gibidir. Çünkü Hz. Musa (a.s.) Allah’ın hitabına erdikten sonra hiçbir kimse kendisiyle konuşmaya takat getirememiştir. Sufilerin hali de böyledir. Bunlar, ikinci dereceyi teşkil ederler. Bunlar o kimselerdir ki sırlarının nûru dış yüzlerinde belli olur. Melâmetîler ise böyle değildirler. Melâmet ehline müritler arkadaşlık ederlerse onları itaate teşvik ederler. Hazreti Peygamberin sünnetinden ayrılmamayı, her hal ve kârlarında, iç ve dış hallerinde edep ve erkânı gerektiren tarzda hareketi tavsiye ederler. Onları dâvâlı olmaktan, herhangi bir kerâmeti belirtmekten ve bunlara güvenmekten çekinmeye, onları bütün muâmelelerini doğrultmaya ve mücâhedelerini devam ettirmeye dâvet ederler. Mürit de onların yolunu tutar, onların edebiyle edeplenir. Şâyet müridin kendi fiillerinden ve hallerinden birine önem verdiğini görürlerse ona kusurlarını açıklarlar ve bu kusurlardan kurtulmanın çaresini gösterirler...”²⁰²

Sülemî’ye göre sufi ile melâmetî arasındaki en esaslı fark: “Sufînin, dış yüzü ile iç yüzüne işâret vermesi; sözlerinde ve fiillerinde sır aydınlığını belirtmesidir. Onun için sufi, Hallac tarafından ve başkaları tarafından yapıldığı gibi bir takım dâvâları izhar etmekten, bir takım gaybi sırları açıklamaktan, bir takım kerâmetleri başarmaktan geri kalmaz. Fakat melâmetî, Allah’ın sırrını saklamaya dikkat eder ve onun bir dâvâsı yoktur. Çünkü dâvâların hepsi de cehâlet ve küstahlık eseridir. Çünkü, kulun kendi kusurunu anlamadığına delâlet eder. Onun için melâmetî, kerâmetin bir ilâhî imtihan olmasından, halkın bu yüzden kendine takılarak bir takım hercümerçlere yol açmasından korkarak kerâmet göstermez.”²⁰³

²⁰² Sülemî, a.g.e., s.97-100.

²⁰³ Sülemî, a.g.e., s.25.

Sülemî, böylece mânevi mertebe itibariyle melâmetîlerin ümmetin en üstünleri olduğunu ifâde eder. Üzerinde çalıştığımız bu eserin konusu başlı başına; melâmetîlerin, bu ümmetin en üstün derece ve makâmına sahip olduğu ve melâmetî tarikatının hakikati ve sîretinin ne olacağı ve bu tarikata mensup olan dervişlerin âli meşreblerine dâir olması hasebiyle burada İbnü'l-Arabî'nin hakikat ricali hakkında yaptığı sınıflandırmayı zikretmekte yarar görüyoruz.

5.4.2. İbnü'l-Arabî'nin Görüşleri

İbnü'l-Arabî, Fütûhât-ı Mekkiyye adlı eserinde çeşitli vesilelerle melâmetîlerden söz ettiği gibi, melâmetiyye konusunu ayrı bir bölüm halinde incelemiştir. İbnü'l-Arabî'nin bu eserinde ve (Seyyid Şerif Cürcânî'nin Ta'rifât'ında) melâmetîliğin uzun uzadıya ele alınması, bize ilk devir melâmetîliğinin, VII/XIII. asra kadar gittiğini göstermekle birlikte,²⁰⁴ onun bize verdiği bir takım bilgiler de ilk devir melâmetîliği hakkında aydınlatıcı olmuştur. Bununla birlikte onun bizlere takdim ettiği melâmet fikri, tarihsel melâmetîlik ile karışık mefkûrevî bir melâmetîlik olup, Fütûhât'taki metinler tarihsel melâmetîlik hakkında kendi başına yeterli görülmemelidir.²⁰⁵ İbnü'l-Arabî, melâmetî tabirini, Sülemî'den daha geniş mânâda kullanır. O kadar ki Hz. Muhammed (s.a.v.)'i melâmetî sayar.²⁰⁶ Çünkü melâmetîlik, Allah'a yakınlık, yani "Kâbe kavseyn" makâmıdır.²⁰⁷ Sülemî ise daha önce de belirttiğimiz gibi, sufîyi Hz. Musa (a.s.)'a, melâmîyi de Hz. Muhammed (s.a.v.)'e benzetmekle iktifâ etmiştir.²⁰⁸

İbnü'l-Arabî, hakikat ricâli olan Zevât-ı Kirâmı üç gruba ayırır:

Ubbâd tâifesi: Ubbâd, kendilerinde zühd ve Hakk'a bütünüyle bir yöneliş bulunan, dış görünüşlerinde güzel ve övülmüş huylar galip olan ricâlullahdır. Bunlar temsil ettikleri yaşayış ve mesleğin üstünde bir şey görmezler. Onlar, sırları, keşif ve

²⁰⁴ Gölpınarlı, a.g.e., s.16.

²⁰⁵ Bolat, a.g.e., s.162.

²⁰⁶ İbn Arabî, Fütûhât, C.2, Beyrut: Dârü'l-Sadır, s. 16.

²⁰⁷ Prizrinî Seyyid Abdürrahim b. Ali el-Melâmî, Terceme-i Beyân-ı Hakîkati'l-Melâmiyye Risâlesi (Osmanlıca eserin aslından), vr. 77a.

²⁰⁸ Bkz. Sülemî, a.g.e., s.97-100.

kerâmeti bilmezler ve de önem vermezler. Sadece kendi hallerine vâkıftırlar ve onun üstünde kendilerine bir şey atfetmezler. Dua istemek için bir kişi yanlarına geldiği zaman, kendilerinde hiçbir şey görmedikleri için duadan kaçınırlar. Bunun sebebi ise: Kalplerinde ucüba dâir hiçbir şeyin yol bulmasını istememeleridir.

Nazarlarında, mânevi makâm ve hallere vâkıf olma ve mârifet olmadığı gibi, kendilerinde de ilâhî ilim ve sübhâni mârifetlerle hâsıl mânevi müşâhedelerden ufacık bir iz bile yoktur. Yani kulluk ve zühdden gayri birşey bilmezler. Bunlar gerçek mânâ, da Cenâb-ı Hakk'a değil, kendi sâlih amellerine güvenir ve yalnız o amellerin boşa gidip iptale uğramasından korkarlar. İnsanlardan kendi hallerini gizlemedikleri için de avam nezdinde seçkin kişiler olarak tanınırlar.²⁰⁹

Sûfiyye tâifesi: Sûfiyye, ubbâda mensup olan grubun daha üzerindeki ricâlullahdır. Bunlar, gayret, mücâhede, verâ, zühd, tevekkül gibi güzel vasıflara sahip olmakla beraber, fiillerin hepsini Allah'a nisbet ederler. Bunlar da dünyadan el etek çekmek, Allah'a güvenip O'na dayanmak hususundaki âbidlerden farksızdırlar, ahlâk ve fütüvvet sahibidirler. Sufî tâifesi, kendi mânevi mertebelerinin daha üzerindeki dereceleri görmekle berâber, kendilerinde tahakkuk ve tecellî eden hali herşeyin üzerinde görüp kabul ederler. Avam arasında kerâmet göstermekten çekinmezler ve Allah nezdindeki mevkilerini belirtecek her şeyi göstermekten geri kalmazlar. Çünkü bunların telakkisine göre, Allah'tan başka bir gördükleri yoktur. Bunlar ahlâki güzellikleriyle birlikte melâmiyyeye göre ruûnet ehli ve nefis sahibi sayılırlar. Çünkü kendilerinde iddiâ şâibesi bulunmaktadır. Bu kısmın talebeleri de, kendileri gibi ashab-ı dâvâdırlar. Allah-u Teâlâ (c.c.)'nın yarattığı her kişi üzerine faydalı olmak için çaba sarfederler ve Allah'ın kullarına karşı başkanlık iddiâsında bulunurlar.

Melâmiyye tâifesi: "Hz. Ebû Bekir es-Sıddîk (ra.)'ın kademi üzerinde bulunan ricâlullahdır.²¹⁰ Bunlar bütün varlıklarını Allah'a vermişlerdir. Cenab-ı Hak onları esirgeyerek korumuş, herhangi gözün onlara uzanıp kendilerini Allah tarafından çevirmesine imkân vermemişlerdir.

²⁰⁹ İbn Arabî, Fütûhât, C.3, s.34.

²¹⁰ İbn Arabî, Fütûhât, C.3, s.34.

İbn Arabî'ye göre melâmetîlere has olan sıfatlar şunlardır: Melâmetîler, Allah'ın farz kıldığı şeyleri îfâ eden diğer mü'minlerden hiçbir hal ile ayrılmayan kimselerdir. Bunlar beş vakit namaza, yapılması gereken sünnetlerin dışında bir ilâve yapmazlar. Sokak ve çarşılarında gezerler, herkesle konuşurlar, halkla bütün farzları edâ ederler, herkesin giydiği elbiseyi giyerler ve böylece halk tarafından tanınmamaya çalışırlar. Hak Teâlâ, melâmî tâifesini dünyevi şekil ve sûretlerle avamdan, güzel ameller sûretiyle havastan korumuş ve her şeye tasarruf edebilme gücü bulunan abdal ricalinden dahi örtüp saklamıştır. Cenâb-ı Hak (c.c.) bir hadîs-i kudsîsinde şöyle bildirmiştir: "Velîlerim, kubbelerim altındadır, onları benden başka kimse bilmez."²¹¹

(La'lizâde Abdülbâki, buradaki kubbelerden kastın; beşer sıfatları, bazı iş ve kazançlar ve zâhiri ayıplar olduğunu söyler. Çünkü La'lizâde'ye göre; elbise ve o zâhiri ayıpla, dış göz onu göremez. Hadîs-i şerîfte geçen, "onları benden başka kimse bilmez" cümlesi bu anlamdadır. Bir kimsenin basiret gözü onlardaki Muhammedi nûr sürmesiyle sürmelenmedikçe, evliyâyı hakikati ile idrâk edemez. Onun için Hak âşıkları riyâ sebeplerinden ferâgat etmiş, vazgeçmişlerdir.)²¹²

Bunlar diğerlerinden ancak Hak ile Hak olan gönülleriyle tefrik edilebilirler. Ubûdiyyet derecesinden asla ayrılmazlar. Gönüllerini Cenâb-ı Hakk'ın Rubûbiyyet tecellisi kapladığından, riyâset ve baş olma sevdasına kapılmazlar. Bu rical, halis âbidler olup Allah-u Teâlâ (c.c.)'e ihlâslıdırlar. Efendilerini (c.c.) daima müşâhede ederler. Öyleki; yemelerinde, içmelerinde, yakazalarında, uykularında, sözlerinde devamlı sûrette Allah-u Teâlâ (c.c.)'ü müşâhede ederler. Yani halk içinde Hak'la beraberdirler. Ayrıca onlar, sebeplerin hikmetlerine de vâkıftırlar. Kendileri dışındaki insanların, herşeyin sebeplerden yaratıldığını sandıklarını, ve bu yüzden onların sebepleri ispat yoluna gittiklerini söylerler. Halbuki sebepler peşinde koşmak, hakikatte Hak Teâlâ (c.c.)'ü bilmeye perde olur. Oysa onlara göre; herşey, hakikatte Allah-u Teâlâ (c.c.)'ün müsemmasıdır. Onlar, herşeyde bir uluhiyyet sırrı olduğunu görürler. Allah-u Teâlâ (c.c.) onları "fakr" ismiyle isimlendirmiştir. Melâmiyye ricali bu isimle isimlendirildiklerinden Allah-u Teâlâ (c.c.) hariç, kendilerini gayri hiçkimseye muhtaç görmezler. İbn Arabî, melâmiyye tâifesini, ricâlullahın mânevi makâm yönünden en

²¹¹ İbn Arabî, Fütûhât, C.3, s.35.

²¹² Abdülbâki, L., a.g.e., s.110.

üstün dereceye sahip olduğunu da kabul ederek kendilerinden üstün olarak peygamberlikten başka bir şey kalmadığını söyler.

İbnü'l-Arabî melâmiyye tâifesinin iki sebepten dolayı bu ismi almış olduklarını da şöyle anlatır: “Bunlardan birisi; kendi nefislerini Allah-u Teâlâ (c.c.) yanında sürekli levh etmeleridir. Hatta melâmiyye talebeleri kendi nefislerini terbiye için, yaptıkları amellere de sevinmezler. Çünkü sevinmek, amelin kabulünden sonradır halbuki amellerin kabulü ise, melâmiyye talebelerinden gizlidir. (Yani müridler bu mertebelere ermezler) İkincisi ise; melâmiyye tâifesinin Cenâbı Hak’tan kendilerine bahşedilen halleri, mekân ve makamları halka karşı göstermeyip, gizli tuttukları için bu isim onlara verilmiştir” der.²¹³ Bunlar fiillerin, Allah’a âit olduğunu görmeyen, belki bu fiillerin kendi vasıtasıyla meydana geldiğini sanıp onları zemmeden kimselere bakarak bu hal ve tavrı seçmişlerdir. Halbuki aradan perde kalkacak ve ef’âlin Allah’a âit olduğu görülecek olsaydı, herhangi bir kimseyi levmetmeye imkân kalmaz ve bütün ef’âlin güzel ve şerefli olduğu anlaşılırdı.

İbn Arabî, bu sözlerle kendi mezhebi olan Vahdet-i Vücûda işâret etmiş ve onu melâmîlikle sair tasavvuf mezheplerine de eklemek istemiştir.²¹⁴ Buradan hareketle İbn Arabî’den sonra, melâmîliğin vahdet-i vücûd çizgisinde bir gelişim gösterdiğini ve onun görüşlerinin tesirinde kalan Şaranî ve İsmail Hakkı Bursevî’nin de etkisiyle, ikinci ve üçüncü devre melâmîliğinin Vahdet-i Vücûd merkezli bir gelişim gösterdiğini görmekteyiz.²¹⁵

İbn Arabî, melâmîleri Hak erlerinin en başına geçirerek, bunların sahip oldukları makâmın, Hz. Ebû Bekir, Hamdûn el-Kassâr, Ebû Said el-Harrâz, Bâyezîd-i Bistâmî gibi zevâtın makamlarıyla aynı derecede olduğunu belirtmiştir. Bu makâma da “makâm-ı kurb” ve “makâm-ı ilâhî” adı verildiğini, bu derecenin üstünde ancak “nübüvvet” makâmının bulunduğunu da ayrıca ifâde etmiştir. Bu arada; “bizim hâlimizde budur” demek sûretiyle, kendisini de bu makâma sahip bir kimse olarak takdim etmiştir. Bu şekilde melâmetîlerin, tâifelerin en yükseği olduğunu söyleyerek,

²¹³ İbn Arabî, *Fütûhât*, C.3, s.35.

²¹⁴ Sülemî, *a.g.e.*, s.23.

²¹⁵ Bolat, *a.g.e.*, s.162.

onların hicab ehli olan avam tarafından da tanınmadıklarını ve bu yüzden de yerildiklerini belirtir.²¹⁶

İbn Arabî'nin Bâyezîd-i Bistâmî'yi melâmetî ricâli arasında zikretmesi bize ondan etkilendiğini göstermektedir. Şöyle ki, Bâyezîd-i Bistâmî'ye âit: "Allah'ın velîleri Allah'ın gelinleridir. Bu gelinleri ancak onlara mahrem olanlar görebilir. Onlar Allah'ın üns perdesi altındadırlar ve dünya ve âhirette kimse onları göremezler" sözü ile Şeyhü'l-Ekber'in bu husustaki fikri birebir örtüşmektedir.²¹⁷ Nitekim İbn Arabî de melâmet ehlinin en ulularına "ümenâ" adını verdiği ve bunların da halktan gizli velîler olduğunu ifâde etmektedir. Onlara bu ismin verilmesi, kendilerine tevdi edilen ilâhî sırları ve hakikatleri, ehlinden başkasına ifşâ etmediklerinden dolayıdır²¹⁸, görüşünde olan İbn Arabî'ye göre melâmet fikri, sufi gruplarından birine mahsus özel bir isim olmayıp, her yerde olabilecek fakat insanların tanımadığı, Hamdûn Kassâr ve Ebû Yezîd gibi ilk devir melâmetîlerini de kapsayan geniş çerçeveli bir anlayış olup²¹⁹, bu anlayış onun velâyet görüşü ile de içiçedir. Melâmîlerin genel olarak "abdâl"dan sayılması ve özellikle İbn Arabî'nin melâmet ehlini "ümenâ" sıfatıyla tanımlayarak halktan gizli olan kimseler olarak değerlendirmesi, abdâl anlayışını daha da esrarengiz bir hale getirmiştir diyebiliriz. Bu tesbite göre, görüldüğü gibi İbn Arabî'nin melâmet kavramından kastettiği mânâ ile velî kavramından kastettiği mânâ farklı değildir.²²⁰

İbn Arabî yine aynı eserinde enbiyâ ile velîden sâdır olan olağanüstü halleri mukâyese yoluna giderek şöyle beyân eder: Mucizenin sâdır olması yalnız enbiyâ üzerine vaciptir. Peygamberler, şer'i hükümleri koyan yegâne kişilerdir. Velîden ise olağanüstü hallerin zuhur etmesi uygun değildir. Çünkü velî, alemde hükümleri koymakla görevli mesul kişi değildir ve bu vazife peygamberlere verilmiştir. Bu hârikulâde haller, yalnızca Allah-u Teâlâ bunu ortaya çıkarmak istediği zaman o velîden izhar eder. İkinci bir sebep de Allah-u Teâlâ o velî kulunu kendine yakın olduğunu belirtmek istediği zaman bu tür olağanüstü haller ondan zuhur eder. İbn Arabî'ye göre velînin kerametlerini izhar etmesinin uygun olmadığı bir başka durum

²¹⁶ İbn Arabî, *Fütûhât*, C.2, s. 16; C.3, s.34.

²¹⁷ Bolat, a.g.e., s. 114.

²¹⁸ İbn Arabî, *Fütûhât*, C.2, s. 20.

²¹⁹ Bkz. İbn Arabî, *Fütûhât*, C.3, s.34.

²²⁰ Bolat, a.g.e., s.163.

ise; velînden sâdır olan bu hallerin, onun nefsi üzerine galebe gelme endişesi ve bunun sonucunda da mekr ve istidrâca yakın olma tehlikesidir. O yüzden bu tür haller, Allah-u Teâlâ ile velî kulları arasındaki bir sırdır ki, bu diğer insanlar tarafından bilinmez. İbn Arabî, ayrıca melâmiyye erlerinin hakkâniyyetlerinin, insanlara zâhir olması halinde; insanların onları ilah kabul edeceğini belirtir. Kendilerine bahşedilmiş olan bu sırları gizleyip açığa vurmadıklarından çevrelerin tarafından sıradan tacir, satıcı, sanat sahibi vs. insanlar olarak tanınırlar. İbn Arabî, bu velî kulların makâm ve mevkilerinin hakikatine ancak kıyamet gününde vakıf olacaklarını da ilâve eder.²²¹

İbn Arabî'nin, melâmet ehli ile ilgili nitelemelerinin bir kısmı daha önce de değindiğimiz gibi, Sülemî'nin yapmış olduğu tasvirleriyle örtüşmekte olduğunu görüyoruz.

5.4.3. Abdurrahim İbn Ali el-Melâmî'nin Görüşleri

Üzerinde çalıştığımız eserin müellifi Abdurrahim İbn Ali, Şeyhü'l-Ekber İbn Arabî'nin melâmîler hakkındaki verdiği yukarıdaki bilgilere bazı ilâveler yapmıştır. Abdurrahim İbn Ali, melâmiyye talebelerini; ehl-i bidâye, ehl-i vasat, ehl-i nihâye olmak üzere üç sınıfa ayırır. İlk sınıf olan ehl-i bidâye melâmîleri, sülûkun başında olmaları cihetiyle bu ateşle yanıp tutuşurlar. Bunlar sülûklarının gereği yaptıkları zikirlerin harareti ve yaşadıkları mânevi haller sebebiyle, nefislerinden fâni olmuşlardır. Yani bir nevi bulundukları makamlarının tecelliyâtlarının lezzetlerine gark olmuşlardır. Nefislerini âmil görmedikleri gibi, amellerinin de kabul olduğunu düşünmezler. Onlar bu şekilde hallerin zevkine boyanmaları sebebiyle bazı zaman hârice, kelimât-ı mütenâkıza ile konuşurlar. Ve “lâ fâile illallâh” derler. Onların bu sözleri, bir vakt-i tecellinin eseri ve hükmüdür. Abdurrahim b. Ali el-Melâmî'ye göre onların bu sözü söylemelerinin sebebi: Allah'tan gayrisinin fiillerini inkâr etmelerinden dolayıdır. Çünkü onlar, tecelliyât-ı ef'âlullah makâmındadırlar.

Abdurrahim b. Ali el-Melâmî, melâmiyye talebelerinin bu sözleri sebebiyle aralarında benzerlik olduğu görülen Cebriyye tâifesinden de onları ayırarak aralarındaki farkları açıklar. Ona göre; melâmiyye talebelerinin “lâ fâile illallâh” sözlerini

²²¹ İbn Arabî, Fütûhât, C.3, s.36.

Cebriyyenin; “biz fiillerimizde irâde sahibi değiliz, belki fiilleri seçmede mecburuz” sözleriyle kesinlikle bağdaştırmaz. Çünkü hakkında doğru sandıkları bu bâtil akideleriyle, rububiyyeti ispat ederek Allah-u Teâlâ’yı tevhid ettiklerini sanırlar. Halbuki Cebriyye tâifesi, bu yanlış fikirleri sebebiyle, ubudiyyeti inkâr ederek Hak katında bâtil bir fırka olmuşlardır. Abdürrahim b. Ali el-Melâmî Hz. Muhammed (s.a.v.)’in bu hususta rivâyet olunmuş: “Cebriyye, bu ümmetin ateşe tapanıdır.” sözlerini teyit eden hadîs-i şerîfini de delil getirir. Ayrıca Abdürrahim b. Ali el-Melâmî, melâmiyye tâifesinin mübtedilerinin, Allah-u Teâlâ’nın yarattığı mahlukatın tamamında fâil olduğunu ve O’nun dışında hiçbir varlığın da fâiliyyetini kabul etmeyerek bunu inkâr etmelerinin sebebini, “Allah’a yemin olsun ki, O, sizi ve işlediklerinizi yarattı.”²²² âyet-i kerimesinin sırrından hasıl olduğuna da değinir. Çünkü melâmiyye tâifesinin mübtedileri, bu âyetin sırrını ihata ederek, onun Hakk’a mahsur olduğunu müşâhede etmişler ve bu yüzden bu sözü söylemişlerdir. Bu şekilde onlar, “lâ havle velâ kuvvete illâ billah” kavî-i şerîfinin nûruyla nurlanıp, ubudiyyetin kemâlini ispat etmişlerdir. Yukarıda zikrettiğimiz âyet-i kerimenin sırrı, vahdet makâmı ve tevhid şarabının zevkinden dolayı ehl-i sekr olmuşlardır ve bu sarhoşluk içinde de bu sözü sarf etmişlerdir.²²³

Abdürrahim b. Ali el-Melâmî, yukarıda açıkladığımız üzere, tevhid-i ef’âl makâmından başka tevhid-i sıfat, tevhid-i zât makâmından da bahseder. Melâmî tâifesinin mübtedilerinin bazılarının, kelimât-ı sıfâtiyye ile konuştuğunu ve: “lâ müride illallâh ve lâ kâdirü illallâh” diyerek bu sıfatın tecellileri içinde kaybolduğunu belirtir. Onlar sevgililerinin bu sıfatının vasıfları sebebiyle de sarhoş olurlar. Çünkü kendi vücutlarında, sevgililerinin sıfatının tecellilerini görürler ve bu kelimât-ı sıfâtiyyeyi, ancak zevk edenlerin bilebileceğini söylerler.

Abdürrahim b. Ali’ye göre, melâmî tâifesinin mübtedilerinin bazıları da kelimât-ı zâtiyye ile konuşarak: “lâ mevcûde illallâh” derler. Bu şekilde onlar Hakk’ın dışındaki diğer bütün mahlukatın mevcudiyetini inkâr ederler. Melâmiyye tâifesi bu makamlarda Hak Celle Alâ Hazretleri’ni seyr ve sefer ederler. Ve bu yüce makamların her nefesinde tattıkları zevkler, haller ve tecellilerde kâim ve sabit olurlar. Zikredilen

²²² Saffat Sûresi (37): 96.

²²³ Abdürrahim b. Ali el-Melâmî, a.g.e., vr.72a-73b.

bu tâifeler, derece derece zevklerle ve yüce makamlara yükselip hareket ederler. İşte melâmî tâifesindeki talebelerinin hallerindeki, sözlerindeki bu farklılıklarından dolayı diğer insanlar tarafından anlaşılamamışlar ve sürekli onların levmlerine maruz kalmışlardır. Bu insanlar; ulemâ, avam, ehl-i rûsum dahi olsalar cahillikleri sebebiyle melâmîlerin bu hallerini idrak edemeyerek hayrette kalmışlardır.

Abdürrahim b. Ali el-Melâmî, melâmîler dışındaki bu insanları ya ehl-i cümûd ya da ehl-i şühûd olarak tanımlar. Ehl-i cümûd olanların, hicab ve şirk ehli olduğunu söyler. Ehl-i şühûd olanlar ise; her ne kadar şühûd ehli olsalarda yine de kendilerini gölge ehli olmaktan kurtaramamışlardır. Bu yüzden de vücud makamlarının zevkine kâdir olamazlar der. Bütün bu açıklamaların neticesinde melâmiyye olmayan kimselerin, onların halini idrak edemediklerini anlıyoruz. Nerede kaldı ki onların şarâb-ı küûs-i vücutlarının lezzetlerini zevk etsinler?²²⁴

Abdürrahim b. Ali, eserin sonuna bir hâtime de yazarak, melâmiyye sadatının mizaçlarına uygun dört halifeden birini kendilerine müşhid edindiklerine ve onların sahip oldukları makamlarına da değinmiştir.²²⁵

5.4.4. Seyyid Şerif Cürcânî'nin Görüşleri

Seyyid Şerif Cürcânî, Ta'rifat adlı eserinde melâmiyyeyi şu şekilde tanıtır: "Bâtınlarında bulunan mânevi halleri, zâhirde gözükmeyen ricâlullahtır. Bunlar ihlâsta kemâli hakikat derecesine yükselebilmek için çalışırlar. Bütün işlerinin Cenâb-ı Hakk'ın gayb ilmiyle kararlaştırılmış kaza-yı ilâhî ile yerli yerinde yapılmış olduğunu kabul ederler. Bunların ilimleri, irâdeleri, Cenab-ı Hakk'ın ilmine ve irâdesine aykırı olmaz. Çünkü sebep ve vesileleri ancak kaldırılması gereken aradan kaldırır ve ifâ edilmesi gereken yerlerde de özellikle icrâ ederek yerine getirirler. Sebep ve vesileleri Vâz'ı Akdes'in koyduğu yerden kaldıran kişi, ahmak ve ilâhî hükme göre cahil durumdadır. Vâz'ı Akdes'in kaldırdığı yerden sebebe güvenip yapışan kimse de müşrik

²²⁴ Abdürrahim b. Ali el-Melâmî, a.g.e., vr. 74a-79b.

²²⁵ Abdürrahim b. Ali el-Melâmî, a.g.e., vr. 91a-91b.

ve inkârcıdır. Melâmiyye hakkında “velîlerim benim kubbelerimin altındadır” kudsi hadisi söylenen muhterem ve hürmete layık bir gruptur.”²²⁶

5.4.5. Eş-Şeyh Nasuh b. İsmâil er-Rûmî'nin Görüşleri

Eş-Şeyh Nasuh b. İsmâil er-Rûmî, “Riyâzu'n-Nâsihîn” adlı eserinin “Fazl-u ihfâ ve a'mâli sâliha” faslında şöyle der: “Melâmîlere göre amel ve ibâdetlerin en şerefli ve faziletlisi gizlice yapılanı olduğundan, melâmiyye tarikatı, tarikatların en efendisi ve en yücesidir. Silsilesi Ebû Bekir Sıddîk (ra.)'da son bulur.”²²⁷

5.4.6. İsmâil Hakkı Bursevî'nin Görüşleri

Meşhur Osmanlı mutasavvıflarından İsmâil Hakkı Bursevî de aynı şekilde melâmetîleri, iki yön üzere kabul eder. Bunlardan biri kendi nefislerinden hariç, diğeri ise dahildir. Birinciler toplumun içinde ve Hakk'ın huzurunda kendi hata ve kusurlarına bakıp nefislerini kınarlar. Amelde ise neden ihlâslı olmadık diye üzülürler.

İbnü'l-Arabî'nin belirttiği gibi İsmâil Bursevî de onların sevinçlerinin ancak amellerinin kabulünden sonra olacağını söyler. İkincilerin ise ona göre Allah-u Teâlâ (c.c.)'nın yanında mertebeleri büyüktür. Öyleki, halk onların bu yüksek mertebelerini bilse, onlara tapınırdı der. Ayrıca melâmî tâifesinin sırlarını ve hallerini herkesten sakladıkları ve göstermedikleri için onları büyük velîlerden kabul ederek, melâmetîleri bu hususta en yüksek mânevi mertebelere ulaşmış kimseler olarak değerlendirmiş ve onların üzerindeki makâmın “nübüvvet” makâmı olduğunu ifâde etmiştir.²²⁸ Bu şekilde İsmâil Hakkı Bursevî'nin de İbnü'l-Arabî'nin fikirlerine katıldığını anlıyoruz.

5.4.7. Abdülbâki Gölpınarlı'nın Görüşleri

Gölpınarlı, Osmanlı devri mutasavvıflarından Üsküdarlı Hâşim Baba, Eşref-i Rûmî ve diğer mutasavvıf şâirlerin de bu hususta İbnü'l-Arabî'yi takip ettiklerini bildirmektedir.²²⁹ Ayrıca Gölpınarlı'nın melâmîleri öven şu sözleri de dikkate şayandır:

²²⁶ Ali b. Muhammed eş-Şerif el-Cürcânî, Ta'rifât, İstanbul: Matba-i Ahmed Kâmil, 1327, s.156.

²²⁷ Vicdânî, a.g.e., s.22.

²²⁸ İsmail Hakkı Bursevî, Kitâbü'l-Hitâb (Mânevi Ufuklar II), sadeleştiren: Turgut Ulusoy, İstanbul: Hisar Yayınevi., ?, s.327-328.

²²⁹ Gölpınarlı, a.g.e., s.21.

“Diğer tarikatlarda uzun bir müddet riyâzat ve mücâhede neticesinde sâlike yavaş yavaş vahdet sırrı açılır ve bu neşveye sahip olan, bu sırrı zevk eden kimse, tabiatıyla herşeyi hoş görmeye, herkese hoş bakmaya başlar ve gayenin bu olduğunu anladıktan sonra artık rûsum ve kuyut ile mukayyet olmamaya ve adeta bu rûsuma istihfafla bakmaya başlar. Halbuki tarikatların intihâsı olan bu hal, melâmîlerin ibtidâsıdır.²³⁰

Görüldüğü gibi, diğer pek çok konuda olduğu gibi bu konuda da İbnü'l-Arabî'nin kendinden sonra yaşamış olan mutasavvıflar üzerindeki etkisi hemen dikkatimizi çekmektedir.

5.5. Sufiliği Melâmetîlikten Üstün Kabul Eden Mutasavvıfların Görüşleri

Buraya kadar zikrettiğimiz kimseler, melâmetîliği sufilikten daha üstün bir vasıf olarak kabul etmektedirler. Bunlara karşılık sufiliği melâmetîlikten daha üstün gören de mevcuttur. Bunlara örnek olarak da Hucvîrî, Molla Câmî, Sühreverdî'yi gösterebiliriz.

5.5.1. Hucvîrî'nin Görüşleri

Kuşeyrî Risâle'sinde, Hucvîrî'nin şu sözleri nakl olunur:

“Hakiki muhabbet konusunda melâmetten daha hoş bir şey yoktur. Zira sevgilinin kınanmasının, sevgilinin kalbi üzerinde bir eseri yoktur. Dost, dostunun mahallesinden ve köyünden başka bir yere uğramaz. Ağyar ve yabancı olanların, sevgilinin gönlünde hatırı sayılır bir ehemmiyeti yoktur (sadece dost dostunu levm eder.) Çünkü melâmet aşıkların bahçesi, sevenlerin gezinti yeri, özlem içinde olanların istirahat mahalli ve müritlerin neşesidir. Melâmetîler, ins ve cin içinde kalbin selâmeti için bedenini melâmetini tercih etmiş olan yegâne tâifedir. Mukarrebler, karûbiler ve ruhâniler de olmak üzere, mahluklar içinde hiçbir fert bu dereceye sahip değildir. Önceki ümmetler içindeki zâhitler, âbidler ve halkın ileri gelenleri içinde de bu rütbeye

²³⁰ Gölpınarlı, a.g.e., s.205.

sahip olmak mümkün olmamıştır. Bu rütbe, sadece kalben inkıta yolunu tutan bu ümmetin bu tâifesine hastır.”²³¹

Ancak melâmetîlerin tuttuğu yol olan melâmet taleb etmeyi gerçek riyâkârlık olarak değerlendirmiştir. Ona göre melâmetîliği talep etmek riyâdan başka bir şey değildir. Riyâ isa münâfıklık alâmetidir. Halbuki dervişin kalbinden Allah’tan başka bir şey geçmemelidir. Onun kalbi halktan ilgiyi kesince, halkın kabul ettiği ve reddettiği yollardan herhangi birini tutma endişesi taşımaz. Böyle kimse de hiçbir kayıt altında bulunmaz.²³²

Hucvîrî bu hususu açıklamak için eserinde başından geçen bir hadiseyi şöyle zikreder: “Bir defa tesâdüfen Mâverâünnehir’de melâmetîlerin birinin sohbetinde bulunmuştum. Sohbetimizi ilerletip biraz samimi olunca kendisine dedim ki: “Dostum, bu karışık hareketlerinizden maksudınız nedir?”, “Halkın benden uzak kalmasını sağlamak” diye cevap verdi. Dedim ki: “Halk dediğin şu insanların sayısı pek çoktur. Ömrünü, zamanı ve mekânı halkı kendinden uzaklaştırmak için müsâit bulamazsın. O halde sen kendini onlardan uzaklaştır ki, bu meşguliyetlerden kurtulabilesin. Halkla meşgul olan fakat halkın kendileriyle meşgul olduğunu sanan bir zümre mevcuttur. Seni gören biri yok, bu muhakkak. Şu halde sen de kendini görme! Halindeki âfet senin gözündedir. Sonra senin başkalarıyla işin ne! Perhize devam etmekle şifâ bulacak biri gıda peşinde koşarsa, o insan sayılmaz.”

Bir zümre daha var ki, halkın kendilerini hor ve hakir görme yolu ile nefislerini edeplendirmek için nefis riyâzeti maksadıyla melâmet denemeleri yaparlar. Böylece nefislerinden intikam alırlar. Çünkü bu zümrenin geçirdikleri en hoş zaman, nefislerini bela ve zillet içinde buldukları vakittir.²³³

5.5.2. Sühreverdî’nin Görüşleri

Şihabüddin es-Sühreverdî (ö.632/1235) ise sufi ile melâmetîleri karşılaştırmasından suffileri tercih ederek bunlara daha üstün bir ruhâni durum verdiği

²³¹ Kuşeyrî, a.g.e., s.318.

²³² Kuşeyrî, a.g.e., s.312-314.

²³³ Kuşeyrî, a.g.e., s.318.

anlaşıyor. Sühreverdî meseleyi ihlâs açısından değerlendirerek, hakiki ihlâsın “devamlı Hakk’ı gözetmekten dolayı halkı görmeyi unutmak” olduğunu belirttikten sonra melâmetînin kendi amelini, halini ve ihlâsını halktan gizlemesinin halkı görmek olduğunu, bunun da ihlâs açısından bir noksanlık teşkil ettiğini ifâde eder. Ona göre, kişinin kendi ihlâsını görmesi de bir nevi ihlâssızlıktır. İhlâs melâmetînin halidir. İhlâstan kurtulmak da sufînin halidir. O kurtulmaktan sonra meydana gelen kurtulmak ise, bu ihlâstan da kurtulmanın bir neticesidir. O da kulun, Hakk’ın hizmetindeki amelini görmekten meydana gelecek bütün sûretlerden fânî olmasıdır. Melâmetî ise, ihlâs vatanında yerleşip durmakta ihlâsından da kurtulmanın hakikatine göz dikip gayret etmemektedir. İşte bu, sufî ile melâmetî arasındaki en açık farktır.

Hikâye edildiğine göre, melâmetîlerden birisi semâ yapmaya davet edildi. Fakat o yanaşmadı. Kendisine: “Niçin çekiniyorsun?” denildiğinde o şöyle demiştir: “Eğer ben semâyâ girip devran etsem bende vecd hali meydana gelir. Halbuki ben, hâlimin kimse tarafından bilinmesini sevmem.” Anlatılır ki, Ahmed b. Ebi’l-Havâri, Ebû Süleyman ed-Dârânî’ye: “Ben halvette bulunduğum zaman, insanların arasındayken bulamadığım lezzeti buluyorum” dediğinde, o: “O halde sen, gerçekten zayıf bir adamsın” demiştir.

Öyleyse melâmetî, her ne kadar damarlarına varıncaya kadar bütün benliği ile ihlâsa sarılmış ve sıdk sergisine serilmiş de olsa, kendisinde halkı görme hasletinden bir parça kalmaktadır. Bununla beraber ihlâsla sadâkatin gerçekleşmesinden sonra kalan bu şeyler güzel şeylerdir.

Sufî ise, halk için amel etmek yahut terketmek hususlarında büyük küçük bu nevi düşüncelerden temizlenmiş ve tamamen hepsinden uzaklaşmıştır. Onları fenâ ve zeval gözüyle görmüş, kendisine tevhid nûru parlamıştır.

Melâmetînin halini gözlemesi iki şekilde olur; birincisi, sıdk ve ihlâsın gerçek yönüyle elde edilmesinden, diğeri de, bir nevi gayretle başkasından halini tam olarak gizlemek istemesindendir. Çünkü sevgilisiyle yalnız, başbaşa kalan bir kimse başkasının kendisini gözetlemesini çirkin görür. Hele muhabbetinde sâdık olunca, başkasının sevgilisine olan muhabbetini bilmesine olan nefreti had safhaya ulaşır. İşte

bu her ne kadar yüksek bir meziyet de olsa, sufinin yolunda bir hastalık ve noksanlık sayılır.²³⁴ (Kısacası, melâmînin ihlâsı, amelindeki kusuru görmesidir. Sufinin ihlâsı ise, bunları külliye görmemesi, yani bu bakımdan fenâyâ kavuşmasıdır.)²³⁵

5.5.3. Molla Abdurrahman Câmî'nin Görüşleri

Molla Abdurrahman Câmî (ö.892/1487) ise bu hususta Sühreverdî'nin fikirlerini benimsemiş ve ona benzer izahlar yapmıştır. O da kendine göre , Hakk'a talip olanları iki kısma ayırır: Mutasavvıflar ve Melâmetîler.

Mutasavvıflar: Bunlar, nefsin bazı sıfatlarından kurtulan bir cemaat olup sufilerin bazı hal ve vasıflarıyla muttasıf olmuşlar, onların hallerinin nihâyetine çaba ile vâkıf olmuşlar, fakat hâlâ nefislere âit sıfatların artıklarına ve eteklerine yapışık bir durumdadır. Bu sebeple sufilerin ve kurb ehlinin ulaştığı nihâi noktanın ve son derecenin gerisindedirler.

Melâmetîler ona göre; ihlâsın mânâsına riâyet ve sıdkın esasını muhafaza uğrunda bütün gayretlerini sarf eden bir cemaattir. Taat ve ibâdetleri gizli, iyi ve hayırlı işleri halkın gözünden saklı tutma hususunda büyük bir hassasiyet gösterirler. Molla Câmî: "Melâmetîler, işlediği iyi işleri açıklamaz, kötü işleri gizlemez" diyerek ayrıca şunları ilâve eder:

"Bu zümrenin gerçi varlığı nadir, hali şerefli. Lâkin halkın varlığı perdesi henüz kendilerinden tamamiyle kalkmamıştır. Bu sebeple kendileriyle tevhide müşâhede ve ayn-ı tefridi muayene (gözle görme) arasında perde vardır".

Çünkü amelleri ve halleri halkın nazarından gizlemek, halkın ve kendi nefsinin varlığını görmek demektir. Bu ise tevhidin mânâsına aykırıdır. Halbuki sufiler taatta ne halkın ne de kendilerinin varlığını asla görmedikleri gibi, halkın kendilerini gördüğünü dahi farkında değillerdir. Bu yüzden amel ve halleri gizlemek veya açığa vurmak onları alâkadar etmez. Bulundukları makâm neyi gerektiriyorsa onu yerine getirirler. O halde Melâmetîler muhlis, sufiler muhleştir. (Biri kendi irâdesiyle, diğeri

²³⁴ Sühreverdî, a.g.e., s.77-79

²³⁵ Sülemî, a.g.e., s.30

Hakk'ın irâdesiyle ihlâs mertebesindedir.) Bununla birlikte, O da Sühreverdî gibi melâmetîleri sufîlerden derece bakımından aşağı, fakat mutasavvıflardan yukarı seviyede kabul etmiştir.²³⁶

Sonuç olarak, gerek sufîliği melâmetîlikten üstün kabul eden, gerekse melâmetîliği sufîlikten üstün kabul eden mutasavvıfların aslında görüşlerinin birbiriyle çelişmediğini söyleyebiliriz. Çünkü, her iki grup ta “melâmetîlik” diye isimlendirilen “hal”in üstünlüğünü kabul ederken, melâmet talep etme adı altında girilen yolları tasvip etmemişlerdir. İlk dönemlerde görüldüğü üzere, melâmetîlerin her birinin bir tarikat terbiyesinden geçtiğini görmekteyiz. Onlar için melâmetîlik ulaşılacak en üstün bir makamdır, bir yol değil. Bu açıdan bakıldığında her iki grubun da hem fikir olduğu, görüş farklılığı olarak algılananın “hal” ve “sıfatlar”ın farklı adlandırmalardan kaynaklandığı çıkarımını yapabiliriz.

²³⁶ Câmî, a.g.e., s.73-74

6. NETİCE

Abdurrahim b. Ali el-Melâmî'nin "Terceme-i Beyân-ı Hakîkatî'l-Melâmiyye" başlığı altında kaleme aldığı risâlesi üzerine çalışmamızı burada sonuçlandırmış bulunuyoruz. Bu risâle, Şeyhü'l-Ekber İbn Arabî'nin Fütûhât-ı Mekkiyye'sinde zikredilen melâmiyye konusunun tercümesidir. Bununla beraber, Abdurrahim b. Ali el-Melâmî melâmîlerin hakikatı ve bu tarikata mensup olan dervişlerin yüce meşreplerinden bahsederken Şeyhü'l-Ekber'in bu hususta yaptığı açıklamalara bazı ilâveler getirmiştir.

Yaptığımız bu araştırma ile, melâmetîlerin fikir olarak üzerinde ısrarla durduğu temel prensibin riyâ ile mücâdele olduğu ve tasavvufî kavramlara bir takım selbî anlamlar yükleyerek bu doğrultuda hareket ettikleri sonucuna varıyoruz. Bu da bize gösteriyor ki, melâmetîlik, müsbet davranışları açıklamaktan ziyâde menfî davranışları ortadan kaldırmaya yöneliktir.

Bununla berâber, çalışmamızda melâmetî öğretiyi tasavvufî yaşantılarında kendilerine bir metod kabul ederek bunları amele döken ve daha sonraları giderek bir tarikat görünümü kazanan melâmîleri detaylı bir şekilde ele alarak incelemeye gayret ettik. Melâmîlerin ruhânî yaşantıları hakkında verdiğimiz bu bilgilerden hareketle, onların diğer tasavvuf ehlinde de farklı olmadığını aradaki farkın sadece kullanılan lafızlardan kaynaklandığını "melâmetîlik" diye isimlendirilen "hal"ın üstünlüğünün bütün tasavvuf erleri nezdinde kabul gördüğü sonucuna ulaştık. Üzerinde durduğumuz diğer bir önemli husus da, büyük mutasavvıfların da takdirini kazanmış olan orijinal melâmet düşüncesinin, giderek asli karakterinden uzaklaşarak, zamanla Şîî, Bâtınî ve Hurûfî unsurlarla karışmış olmasıdır. Bu yüzden orijinal melâmet düşüncesi Sünnî tasavvuf çevresinde takdir ve kabul görürken, sonraki dönemlerdeki melâmîler hem diğer Sünnî tarikatlerin tenkidine, hem de medrese âlimleri ile devlet ricalinin hücumuna maruz kalmaktan kendilerini geri alamadıklarını ve bu uygulamaların neticesinde kendilerini toplum içinde gizlemek zorunda kaldıklarını tesbit ettik.

Sonuç itibariyle, orijinal melâmet düşüncesi üzerinde fikir beyân eden meşhur mutasavvıfların hepsinin, müslümanın sahip olabileceği yüksek bir mertebe olarak

telakki ettiklerini ve diğ er tarikatların da tespit edilen bu ilkelerde kayıtsız kalmadıkları kanaatindeyiz.



7. EKLER



EK 1. TERCEME-İ BEYÂN-I HAKÎKATİ'L-MELÂMİYYE

[53-b]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فضل بنى آدم على كثيرين ممن خلقه تفضيلاً وبعث منهم رسولا نبياً والصلوة والسلام على سيدهم و سيدنا و سندنا محمد الذي قال كنت نبياً و آدم بين الماء و الطين و بعث الينا لتتميم الاديان بالمعجزات و البرهان على اوضح البيان وعلى آله و صحبه نجوم الهدى في سماء الحكمة بالبيان والنبيان كما نطق [Allâh'a hamd olsun ki, tercîh ettiği yarattıklarından bir çoğunun üzerine Benî-Âdem'i seçti. Ve onlardan bir resûl, nebî (salât ve selâm efendimiz üzerine olsun) efendimiz ve dayanağımız Muhammed ki o şöyle dedi: "Ben toprak ve su arasında iken âdem ve nebî idim."²³⁷ Ve Kur'ân nassının tamâmında Allâhu Teâlâ'nın belirttiği gibi nebîleri ve (gökyüzünün hikmetinde hidâyet yıldızları olan) arkadaşlarının ve âlinin üzerine ve bizim üzerimize delillerle ve mu'cizelerle açıklamak üzere dinleri tamamlamak için gönderildi.]

Ammâ ba'd: Bil-gil ey kardeşim, فتح الله عليك [Allâh'ın fethi senin üzerine olsun] ve vaktâ ki ba'zı ihvân-ı pür-safâ (aleyhim fütûhâtî'l-Mustafâ), tarîk-i enbiyâ ve vesîle-i vusûl-i ilallâh, husûsan seyyidinâ ve seyyidü'l-enbiyâ' olan Hazreti Muhammedeni'l-Mustafâ (aleyhim efdali't-tehâyâ) Efendimiz Hazretleri olduğu makâm-ı ilâhî ve meşreb-i nebevî ve sîret-i Mustafavîden ibâret bulunan tarîkati'l-melâmiyye ki, cihâr-ı yâr-ı güzîn ve meşârib-i âl ve ehl-i beyt seyyidi'l-evvelîn, ve'l-âhirîn (aleyhimü's-selâm) onun üzerine oldukları tarîk-i tevhîd ve tarîk-i şühûd ve tarîk-i ayne'l [54-a] vücûd esrârlarını câmi' bir risâle-i câmianın, tertîb ve tanzîmini talep ettiler ise, bu fakîr-i pür-taksîr gubâr-ı niâli'l-melâmiyye a'nî bihî es-seyyid Abdurrahîm ibn Alî (gaferallâhü lehümâ) min-gayr-i haddin mûmâ-ileyhim ihvân-ı pür-safâmıza hizmet olmak üzere nûr-i ayne'l-vücûd ve kâşif-i makâmât-ı ehli's-şühûd olan

²³⁷ Buhârî, Edep 119.

seyyidinâ ve senedinâ eş-Şeyhü'l-Ekber Muhyiddîni'l-Arabî (kaddesallâhü sırrahü'l-ethar) Hazretlerinin *Fütûhât-ı Mekkiyye*'sinde mezbûr, tarîkat-i melâmiyyenin hakîkati ve sîreti ne olacağı ve ol tarîkat-i'l-aliyyeye müntesibûn olanların, meşârib-i aliyyeleri ve seyr-i azîmeleri *Fütûhât-ı Mekkiyye*'sinde beyân buyurdıkları, bi-ibâretihâ teberrûken tahrîr eyledim ise de, arabıyyü'l-ibârenin istihrâcını kudreti olmayan ba'zı ihvân-ı pür-safâ, lisân-ı Türkî ile tercümesini taleb eylemeleri üzerine, mezbûr kitâbü'l-*Fütûhât-ı Mekkiyye*'den menkûle olan ibârât-ı aliyyelerini lisân-ı Türkî ile, ihvân-ı pür-safâya hizmet olmak üzere tercemesine bir şevk-i-cedîd kalb-i fakîriye zuhûr etmesi âsâr-ı izin ve himmet-i mürşid, ni'met-i celîlesinden add ederek tercemeye [54-b] bi-avni'llâh şürû' olundu ve mezbûr ibârât-ı menkûleye li-eclî'l-îzâh derc olunan ibârât-ı âliyeyi mezkûre üzerine, ba'zı levâyihâtımızı dahi tercüme ederek ale'l-icmâl, ve'l-ihtisâr ihvân-ı pür-safâya beyân olundu. İnşâallâhu'r-rahmân bu risâleyi, mütâlaa edenler bu fakîr-i pür-taksîrâtı kulûb-ı âliyelerinden çıkarmayıp yâd ve tezkâr etmeleriyle, ed'ıyye-i hayriyyelerde bulunmalarını ez-cân u dil niyâzlarda bulunduğumu ifâde ile berâber Hudâ-yı müteâl (Celle Celâlüh) Hazretleri, ehl-i hakâyık olan ârifân-ı kâmilân ve mükemmilân, kulûb-ı pür-envâr-ı feyz-bahşâyîşlerinden dûr eylesin, âmîn! Bi-câh-ı serdâr-ı sırr-ı seyyidi'l-melâmiyyeti'l-âlîn بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ [Cins-i mahâmid ancak, Cenâb-ı Vâcibü'l-Vücûd olan Zât-ı Ulûhiyyete mahsûstur الذی خلق الإنسان علمه Ol علی من قال الانسان والقرآن توأمان dahi cins-i salât والصلاة Insâna, beyânı ta'lîm eyledi. Ol "men" üzerine [55-a] olucudur ki insân ve Kur'ân ikisi tev'emdirler buyurdu. Ya'ni ikisi bir sırrın mazhar ve meclâsıdır. Onun için İmâm Alî ona, kelâmu'llâhu'n-nâtık buyurdular. Kimdir ol "men" مُحَمَّدٌ Ol ki Muhammed (sallallâhü aleyhi ve sellem) dir. بآذنه Öyle Muhammed ki Hak Celle ve Alâ Hazretlerine da'vet edicidir. Muhammed (sallallâhü aleyhi ve sellem) Hazretleri'nin Cenâb-ı Vâcibü'l-Vücûd'a da'veti, ahsenü'l-beyân olan Kur'ân'la, Allâh'ın izniyle olucudur. وعلى آله و دahi, Muhammed (sallallâhü aleyhi ve sellem)'in âl ve ashâb-ı üzerine salât olucudur, cemî'-si üzerine.

Ammâ ba'd: Besmeleden, hamdeleden sonra فاعلم ان الطريقة الملامية طريقة ey hitâb-ı şânından tâlib ve sâlik, ma'lûm olsun, bil sen tahkîkan, tarîkati'l-melâmiyye, tarîkat-ı mahsûsadır. لا يعرفها كل احد Ol tarîka-yı mahsûsayı her

ahad ma'rifet edemez. mezkûre olan tarîkat-ı mahsûsa ile ehlullah münferid oldu. Ya'ni tilke tarîkat-ı mahsûsayı ancak ehlullah ma'rifet eder. و ليس لهم في Tilke tarîka-yı mahsûsada bulunan ehlullah için, avâm arasında kendinden temyîz eder bir hâlet olmadı. böylesine *Fütûhât-ı Mekkiyye*'sinde Hazreti Şeyh buyurmuştur. Böylece *Fütûhât*'ta mestûrdur. و قال أيضا في Dahi Hazreti Şeyhü'l-Ekber (kaddesallâhü sırrahü'l-athar) yine *Fütûhât*'ta buyururlar ki: وهذا مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم و ابي بكر الصديق رضي الله عنه: (sallallâhü aleyhi ve sellem)'in tarîkatı'l-melâmiyye makâmıdır ve Ebî-Bekr es-Sıddîk (radiyallahü anh) makâmıdır. و ممن تحقق به من الشيوخ. Makâm-ı Resûlullâh olan tarîkatı'l-melâmiyye ile tahakkuk eden şüyûhdan olan zâtlardandır. حمدون القصار و أبو سعيد الخزاز و Hamdûn el-Kassâr olan zât ve Ebû Saîd el-Harrâz olan zât ve Ebû Yezîd el-Bistâmî olan zât, tarîkatı'l-melâmiyye mütehakkık şüyûhtan olucudur. و هو حالنا Dahi mezkûr makâm-ı Resûlullâh olan tarîkatı'l-melâmiyye [56-a] bizim hâlimizdir. Ya'ni Şeyhü'l-Ekber buyururlar: و كان في زماننا من سادات هذا المقام ve dahi Şeyhü'l-Ekber (kaddesallâhü sırrahü'l-athar) buyurdular ki: “Bizim zamânımızda oldu şu makâmın sâdâtından أبو السعود ابن الشَّيْبِلِ و عبد القادر الجيلي و محمد الإيواني و صالح البربري و أبو عبد الله الشَّرْفِي و يوسف الشَّيْبِلِي و يوسف ابن تاعز و ابن جعدون الخناوي و محمد ابن قسُون و أبو عبد الله ابن المجاهد و عبد الله ابن تاخمشت Ebû Saîd ibn eş-Şibli²³⁸ zâlike-i makâmın sâdâtındandır. Ve Abdülkâdir el-Cîlî²³⁹ dahi sâdâtındandır. Ve Muhammed el-Eyvânî²⁴⁰ dahi sâdâtındandır. Ve Sâlih el-Berberî²⁴¹ sâdâtındandır. Ve Ebû Abdullâh eş-Şerîfî dahi sâdâtındandır. Ve Yûsuf eş-Şeberbelî²⁴² dahi sâdâtındandır. Ve Yûsuf ibn Tâiz²⁴³

²³⁸ *Fütûhât-ı Mekkiyye*'de bu zâtın ismi Ebu's-Suûd İbn eş-Şibli olarak geçmektedir. Abdürrahim b. Ali eserinde bu ismi Ebû Saîd ibn eş-Şibli olarak zikretmiştir. (Bkz. *Fütûhât-ı Mekkiyye*, c. 3, s. 34). Bu zat, Abdülkâdir el-Cîlî'nin talebesidir. İbnü'l-Arabî'den evvelki nesle mensup olan ve bizzat tanışmadığı bu şeyhin menkıbelerini İbnü'l-Arabî'ye Şeyh Temâşekî anlatmıştır. İbn eş-Şibli kendi zamanının imamı (önderi) dir. *Fütûhât*'da kendisinden çok bahsedilir. Daha geniş bilgi için (Bkz. Keklik, *Muhyiddîn İbnü'l-Arabî, Hayatı ve Çevresi*, dpnt. 425**).

²³⁹ Ebu's-Suûd İbn eş-Şibli'nin hocasıdır. İbnü'l-Arabî meşhur sûfî Abdülkâdir Cîlî (veya Gilânî)'nin adını birçok defalar zikretmiştir. (Bkz. Keklik, a.g.e., dpnt. 425*).

²⁴⁰ Tam adıyla Muhammed İbn-i Kâid el-Evânî: Bağdat yakınlarındaki Evâne'ye mensup olan bu şeyh dahi Abdülkâdir Cîlî (1078-1166)'nin talebesidir. İlâhî muhabbet uğruna herşeyi terk etmiş olan bu şeyh, bâzen de Muhammedü'l-Eyvânî olarak zikredilir. (Bkz. Keklik, a.g.e., dpnt. 426).

²⁴¹ İbnü'l-Arabî'nin kendisinden istifade ettiği bir hocasıdır ki, İbn Arabî bu zât için, “...kendisinden, ölünceye kadar istifade ettim...” dediğine göre bu hocası 1192 veya 1196 civarında vefat etmiş olmalıdır. (Bkz. Keklik, a.g.e., s. 102).

²⁴² Gerek *Fütûhât*'da gerekse Rûhü'l-Kuds'de kendisinden bahsedilen bu şeyh, bilhassa kerâmetleri ile tanıtılmaktadır. Şeberbelî, aslen doğu tarafından İşbiliyye'ye iki fersah mesafedeki Şeberbel köyüne

93

görürler. Ahvâlden ve makâmâtın ve ulûmdan ve esrâr ve küşûf ve kerâmâtın, ubbâdın olduğu şey'in fevkinde olduğunu görürler. **Öyle olunca mezbûr kısım-1 sâni olan ricâlin himmetleri, mezkûr kısım-1 evvel olan ubbâdın olduğu şey'in fevkinde olan ahvâl ve makâmât ve ulûm ve esrâr ve küşûf ve kerâmât olan şeylere nâil olmaklığa taalluk eder.** وإذا نالوا شيئا Mezbûr kısım-1 sâni olan ricâl, mezkûr olan kerâmâtın bir şey'e nâil olsalar onlar ile âmmede zuhûr ederler. لا يرون غير الله [59-a] لائهم O mezkûr olan kısım-1 sâni olan ricâl, ehl-i halk ve fütüvvettir. وهذا الصنف يسمى الصوفية Ol mezkûr olan kısım-1 sâni olan ricâl, sınıf-1 sûfiyye tesmiye olunurlar. Onlar tabaka-yı sâlise وتلامذتهم Onlar tabaka-yı sâlise olan ricâle nazaran ehl-i ruûne ve ashâb-1 nüfûsdurlar. Mezkûr kısım-1 sâniinin telâmizleri, kendileri gibi ashâb-1 da'vâdır. Halkullâhtan her ahad üzerine, teşmîr-i sâk ederler ve zâhir olurlar. Ve dahi ibâdullâh üzerine riyâseti izhâr ederler. والصنف Ve dahi ricâlden sınıf-1 sâlis ol ricâldir ki, لا يميزون عن salavât-1 hamse üzerine ziyâde etmezler illâ süneni revâtibi ziyâde ederler. لا يميزون عن Allâh'ın ferâizini edâ edici mü'minlerden, temeyyüz etmezler. Bir hâlet-i zâide ile temeyyüz etmezler. Öyle hâlet-i zâide يمشون في ki, kendiyle ma'rifet olunurlar. Böyle bir hâlet-i zâide ile temeyyüz etmezler. لا يصر احدا من خلق Sokaklarda yürürler ve nâs ile tekellüm ederler. لا يصر احدا من خلق Halkullâhdan bir kimse, ol sınıf-1 sâlis olan ricâlden birini, avâmdan temeyyüz eder görmezler. Amel-i بشيئ زائد من عمل مفروض او سنة معتادة في العامة. Yâhûd, âmmede mu'tâd olan sünnetten bir şey' ile zâid temeyyüz eder görmezler. Ya'ni sınıf-1 sâlis olan ricâl, ne bir amel-i mefrûz üzerine bir şey' zâid ile ve ne bir sünnet üzerine bir şey' zâid ile avâmdan temeyyüz ederler. Belki temeyyüz etmezler ve belki ferâizullâh ve sünen-i revâtibe, devâm edip avâmdan fark olmazlar. Mezkûr sınıf-1 sâlis olan ricâl Allâh ile [60-a] râsihîn oldukları hâlde münferit oldular. لا يترزلون عن عبوديتهم مع الله طرفة عين Mezkûr sınıf-1 sâlis olan ricâl, ubûdiyyetlerinden tezelzül etmezler. Tarfete-ayn Allâh ile ubûdiyyetlerinden tezelzül etmezler. Riyâset ecli için ma'rûf olmazlar. Tama' طعما لاستتلاء الربوبية على قلوبهم

kalbleri üzerine istîlâ' olduğu için, riyâsete tamaan ma'rûf olmazlar. Dahi وذلّتهم تحتها. onlar taht-ı rubûbiyyette, zilletliklerinden riyâsete tamaan ma'rûf olmazlar. قد اعلمهم الله. Hak Celle ve Alâ Hazretleri, sınıf-1 sâlis olan ricâle, mevâtını bildirdi. Dahi mevâtının müstehak oldukları şey'i ahvâlden bildirdi. فهم يعاملون كلّ موطن بما يستحقّه. Öyle olunca mezkûr sınıf-1 sâlis olan ricâl, her bir mevtının müstehak olduğu şey' ile muâmele ederler. Mezkûr sınıf-1 sâlis olan ricâl tahkîk, halktan muhtecib oldular. Dahi setr-i avâid ile halkdan [60-b] müstetir oldular. Zîrâ tahkîkan ol ricâl, hâlisûn âbidlerdir. Seyyidlerine muhlisûndur. Seyyidlerini, ale-d-devâm müşâhidlerdir. Ekillerinde ve şûrblerinde ve yakazalarında seyyidlerini müşâhidlerdir ve nevmlerinde ve hadîslerinde seyyidlerini, müşâhidlerdir. Nâs da seyyidleriyle maiyyettedirler. Mezkûr sınıf-1 sâlis olan ricâl, esbâbı mevâzında vaz' ederler. Dahi esbâbın hikmetini, کاتها التي خلقت كلّ شيءٍ و يعرفون حکمتها. Hattâ ol esbâbı, onlardan görürsün. ma'rifet ederler. حتى تراها منهم. Gûyâ ki ol esbâb ancileyin şeydir ki, her şey'i sen onları gördüğün şeyden ve esbâbdan halk olundu diye görürsün. Her şey' ol esbâbdan, گویا halk olunduğunu onlardan görmeyen, onların tilke esbâbı, isbâtları sebebiyle olucudur. Dahi ol sınıf-1 sâlis [61-a] olan ricâlin tahzîzleri sebebinden olucudur. و تحضيضهم عليها. Ya'ni ol sınıf-1 sâlisin esbâbı isbâtlarından ve esbâb üzerine tahzîzlerinden her şey'in onlar isbât ettiği esbâblardan ki, görmüş oldun, tilke esbâbdan her şey' halk olunmuş, zan edersin ve her şey', esbâb ile olur dersin. Ya'ni kısım-1 sâlis olan ricâlin, esbâb ile teşebbüslerini ve taalluklarını, Hazreti Şeyh (radiyallâhü anh) ifâde buyurmuşlar. Ancak keennehâ Hazreti Şeyh'in ta'bîri, bi-tarîki'l-kat' buyurmamaları zîrâ kısım-1 sâlis olan ricâli, her ne kadar esbâbı isbâtlarını görürsün ve onlar esbâba teşebbüsleri ancak, esbâb ayn-ı-Hak olduğundan içindir. Yoksa gayriyyetle esbâbın te'sîrinden değildir. Ve câhillerin, her şey' esbâb ile mahlûktur i'tikâdı üzere değildir. Ve gayriyyetle verdikleri te'sîr kabîlinden olmamıştır. Onun için keennehâ ibâresini buyurdu, fefhem. يفتقرون الى. Zîrâ tahkîk, لان كلّ شيءٍ عندهم هو مسمّى الله. Dahi ol ricâl, her şey'e müftekir olurlar. كلّ شيءٍ her şey' indelerinde Allâh'ın müsemmâsıdır. [61-b] Ancak ya'ni her şeyde, sır-1 ulûhiyyet sârî olduğunu müşâhidlerdir. و لا يفتقر اليهم في شيءٍ. Dahi onlar hiç bir şeyde iftikâr olunmazlar ve bir şey' dahi onlara iftikâr eylemez. لانه مظهر عليهم من صفة الغنا بالله ولا العزّة به.

Bir şey'in onlara adem-i-iftikârı şu cihettendir ki, zîrâ tahkîk-i-şân onlar üzerine sıfatı gınâ-billâhdan ve izzet-billâhdan zâhir olmadı. Onun için hiç bir şey', onlara iftikâr eylemez. *ولا اتهم من خواصّ الحضرة الالهية امر يوجب افتقار الاشياء*. Dahi tahkîk onlar havâss-1 *ويرون كون* Hazreti İlâhiyye'den kendilerine iftikâr-ı eşyâyı mûcib bir emir olmadılar. *ويفتقرون اليها* Dahi onlar görürler kendilerine eşyâ', müftekir olmadığını *Eşyânın* *لكون الله قال للناس انتم الفقراء الى الله الية*. Eşyânın onlara adem-i iftikârı ve onların eşyâya iftikârı Hak Celle ve Alâ Hazretleri buyurduğu eclindendir. Nâs için, *يا ايها الناس* [ey insânlar] [62-a] siz *فهم وان استغنوا بالله فلا يظهرون بصفة يمكن ان يطلق عليهم منها* Allâh'a fukarâsınız²⁵⁰ buyurmuştur. Öyle olunca mezkûr sınıf-1 sâlis olan ricâl, her ne kadar Allâh ile müsta'nî iseler de bir sıfat ile zâhir olmazlar ki, o sıfattan kendileri üzerine ıtlâk olunmak mümkün ola. *الاسم* Ol isim ıtlâk olunmak ki, Hak Celle ve Alâ Hazretleri, ol isim ile nefsi vasf eyledi. Böyle ismin ıtlâkı mümkün olur sıfatıyla zâhir olmadılar. *وهو الغناء* Ol isim ki, Hak Celle ve Alâ Hazretleri kendini vasf eyledi. Ol gınâdır, öyle vasf ile zâhir olmadılar. *وابقوا لانفسهم ظاهرا وباطنا الاسم الذي سماهم الله به وهو الفقر*. Dahi mezkûr sınıf-1-sâlis olan ricâl, zâhiren ve bâtinen nefslerine, ol ismi ibkâ ettiler ki Hak Celle ve Alâ Hazretleri ol ismi ile, onları tesmiye eyledi ki; ol isim, fakrdır. *وقد علموا من هذا ان الفقر لا* Dahi ol ricâlullâhın onlara, fakrı tesmiye eylediğinden [62-b] tahkîk bildiler ki, fakr ve ihtiyâc olmadı, illâ ol ganî olan Allâh'a oldu, gayri kimesneye fakr ve ihtiyâc olunmaz. *Ve gördüler ki, nâs, kâffe-i* Halbuki âmmede esbâb-1 mevzûa *esbâba müftekir oldular. وقد حجتهم في العامة عن الله* Allâh'tan nâsı hicâb eyledi. *وهم على الحقيقة ما افتقروا في نفس الامر الا الى من بيده قضاء حوائجهم* Sınıf-1 sâlis olan ricâl, ale'l-hakîkat, nefsi'l-emirde müftekir olmadılar, illâ müftekir oldular, ol zât ki onların havâyicinin kazâsı, O'nun yedindedir. *وهو الله* Kazâ-i-havâyicileri *قالوا فهنا قد تسمى الله بكل ما تفتقر اليه في الحقيقة والله لا يفتقر الى* yedinde olan zât, ancak Allâh'tır. *شيئ* Kısım-1 sâlis olan ricâl buyururlar ki: "Hakîkatte her bir şey' ki, kendine iftikâr olunur. Hak Celle ve Alâ Hazretleri ol şey' ile müsemmâdır. Hak Celle ve Alâ Hazretleri ise, hiç bir şey'e iftikâr ve muhtâc olmaz." *فلهذا افتقرت هذه الطائفة الى الاشياء ولم* Onun için mezkûr *اليهم الاشياء وهو من الاشياء والله لا يفتقر الى شيئ ويفتقر اليه كل شيئ* [63-a] *تفتقر* tâife olan sınıf-1-sâlis, eşyâya müftekir olurlar. Eşyâ' kendilerine müftekir olmaz, Allâh

²⁵⁰ Fâtır Sûresi, (35): 15.

Teâlâ Hazretleri eşyâdandır ya'ni eşyâ ile zâhirdir. Allâh bir şey'e müftekir olmaz her şey', Allâh'a müftekir olur. **هم الملامية وهم ارفع الرجال وتلامذتهم اكبر الرجال** Pes imdi, tâife-i mezkûre olan ricâl, ancak melâmiyye tâifesidir. Ve onlar ricâlin erfa'idir. Ve onların telâmizleri, ricâlin ekberidir. **يتقلبون في اطوار الرجولية** Telâmizleri etvâr-ı racûliyyetde takallüb ederler. **O ليس ثم من حاز مقام الفتوة والخلق مع الله دون غيره سوى هؤلاء** makâmda, makâm-ı fütüvveti hâiz olan olmadı ve maallâh düne gayrihî halk makâmını hâiz olan men olmadı şu mezkûre olan tâife-i melâmiyyeden gayri. **فهم الذين حازوا جميع** وراوا ان [63-b] Mezkûre tâife-i melâmiyye, cemî'i-menâzili hâiz olan kimselerdir. **Dahi melâmiyye olan tâife-i mezkûre gördüler ki; Hak Celle ve Alâ Hazretleri, tahkîkan halktan dünyâda muhtecib oldu. وهم الخواص** Halbuki melâmiyye ancak havâsştır. **فاحتجبوا عن الخلق بحجاب سيدهم** Öyle olunca tâife-i melâmiyye, seyyidlerinin hicâbıyla halktan muhtecib oldular. **فهم من خلف الحجاب لا يشهدون في الخلق سوى** Öyle olunca melâmiyye olan zevât halkta, seyyidlerinden mâ-adâya halfe'l-hicâbdan meşhûd olmazlar. **Tâife-i فاذا كان في الدار الآخرة وتجلّى الحق ظهر هؤلاء هناك لظهور سيدهم** Tâife-i melâmiyye'den her biri, dâr-ı âhirette bulundukları vakitte, Hak dahi tecellî ettiği vakitte, tâife-i melâmiyye ol vakitte zâhir olurlar. Seyyidlerinin zuhûru emrinden **فالعباد متميزون عند العامة** [onların dünyadaki mekânları bilinmez] Öyle olunca tâife-i Melâmiyye, mekânnet ve makâmları dünyâda, mechûletü'l-ayndır. **هم بتقشفهم وتبعدهم عن الناس واحوالهم** Pes imdi, melâmiyye olmayan [64-a] tâife-i ubbâd, nâsdan ve ahvâl-i nâsdan tekaşşüfleri ve teba'udleri sebebiyle âmme indinde mütemeyyizlerdir. **Dahi melâmiyye olmayan ubbâd, ecsâm ve halk ile muâşeretleri, tecennübleri sebebiyle mütemeyyizdirler. فلهم الجزاء** Melâmiyye olmayan ubbâda, cezâ' ve mükâfât ind-Allâh hâsıldır. Nâsdan teba'udleri sebebiyle ve onlar ashâb-ı ecirlerdir. **Tâife-i melâmiyyeden والصوفية متميزون عند العامة بالدعوى وخرق العوائد من الكلام على الخواطر** olmayan tâife-i sûfiyye, âmme indinde bir takım daâvî ile mütemeyyizdirler. **Dahi hark-1 avâidle mütemeyyizdirler. Havâtır üzerine kelâmdan olucu واكل من الكون** Hark-1 avâid dahi icâbet-i duâ' ve kevnden ekilden olucu. **وكل خرق عادة لا يتحاشون من اظهار** Dahi tâife-i sûfiyye ma'rifet-i nâsa müeddî olan şeylerden bir şey'in izhârından müeddî olucu kâffe-i hark-1 âdetten tehâşî etmezler ki **فانهم لا يشاهدون في زعمهم الا الله وغاب** [64-b] Allâh'a karîb olmalarını nâsı ma'rifet ederler. **Tâife-i sûfiyyenin Allâh'a karîb olmalarını, nâsın ma'rifetine müeddî olan عنهم علم كثير**

şey'in izhârından tehâşî etmemeleri zîrâ, tahkîkan tâife-i sûfiyye zu'mlarında müşâhede etmez, illâ Allâh'ı müşâhede ederler. Onlardan ilm-i kesîr gâib oldu. وهذا الحال الذي هم فيه. Ol hâl ki, tâife-i sûfiyye ol hâlde olucudurlar, selâmetleri kalîldir, dahi mekr ve istidrâcdır. والملايكة لا يميزون عن احد من خلق الله بشيئ فهم المجهولون حالهم. Tâife-i melâmiyye ise halkullâhdan olucu bir ahaddan bir şey' ile temeyyüz etmezler, onlar mechûlûndür. Hâlleri hâl-i avâmdır. Dahi tâife-i melâmiyye, melâmiyye ismiyle iki emir ecli için muhtass ve mümtâz oldular. الواحد يطلق لكونهم لا يزالون يلومون انفسهم في جنب الله. Tâife-i melâmiyyenin, ism-i melâmiyye ile tesmiyesi ve ihtisâsı iki emir için idi. Emrinden birisi telâmizleri üzerine ıtlâk olunur. [65-a] Telâmizleri üzerine melâmiyye ıtlâkı, emr-i vâhidi şunun içindir ki; telâmizleri cenbullâhda nefislerini levh eder. Levmden zâil olmazlar ve belki dâimâ levhdedirler. Dahi telâmiz-i melâmiyye, kendi nefisleri için kendilerine terbiye cihetinden kendiyle ferah olunacak bir amel ihlâs etmezler. لأن الفرح Ferah olunacak ameli, ihlâs etmemeleri zîrâ, tahkîkan ferah a'mâl ile olmaz, illâ kabûlden sonra olur. Halbuki kabûl-i a'mâl telâmize-i melâmiyye'den gâibdir. أمّا الاكابر فيطلق عليهم لستراحوالهم ومكانتهم من الله. ekâbir-i melâmiyyeye, ism-i melâmiyyenin ıtlâk ve ihtisâsı, ekâbir-i melâmiyyenin ahvâlini setr için ve Hak Celle ve Alâ Hazretlerinden kendilerine olacak mekânât ve makâmıların dahi setr için, ism-i melâmiyye kendilerine ıtlâk olunur. حين رأوا الناس انما [65-b] Ekâbirleri üzerine ıtlâk, melâmiyyenin ahvâllerini setr için olmak ol vakittedir ki nâsı gördükleri vakitte ki nâs, zemm-i ef'âlde vâki' oldular. Zâlike-i nâs mâ-beynlerinde, ef'âlde zem ve levmleri من الافعال من افعالهم فاناظروا. Öyle olunca zâlike-i nâsdan gıtâ' ve perde keşf olunsâ dahi zâlike-i nâs, tahkîkan kâffe-i ef'âli, Allâh'ın olduğunu görseler yedeyni üzerine zâhir olan ef'âli ol kimesneye levh taalluk etmezdi. وصارت الافعال عندهم في هذه الحالة كلها. Dahi avâm indinde keşf-i gıtâ' hâletinde ve kâffe-i ef'âl, Allâh'ın olduğu rû'yetleri hîninde küll-i ef'âl, şerîfe-i hasene olurdu. Velâkin avâm ise ehl-i hicâb olduklarından, tâife-i melâmiyye'den sûrette mezmûm görünen ef'âli, kendilerinden

[66-a] sudûrunu gördüklerinden zâlike-i nâs ve avâm tâife-i melâmiyyeyi, zemm ve levm ederler. وكذلك هذه الطائفة لو ظهرت مكانهم من الله للناس لاتخذوهم الهة. Kezâlike tilke tâife-i melâmiyye, eğer makâmât ve mekâneleri taraf-ı ilâhîden nâs için zâhir oldu, nâs onları âlihe ittihâz ederlerdi. Ya'ni kibâr-ı melâmiyye hakkâniyyetleri nâsa zâhir olaydı nâs onları âlihe ittihâz ederlerdi. Onlar ayn-ı Hak olduklarından فلما احتجوا عن العامة من الملام انطلق عليهم في العامة ما ينطلق على العامة من الملام vaktâki kibâr-ı melâmiyye, avâmdan âdet ile muhtecib oldularsa kendileri üzerine avâm arasında avâm üzerine itlâk olunan melâmdan kendileri üzerine itlâk olundu ve intilâk ve icrâ olundu. فيما يظهر عنهم مما يوجب ذلك Avâma muntalık olan melâm ol şeyde olucu ki o avâmdan melâmı mûcib olan şeylerden olucu avâmdan zâhir تلوهم المكانة فكانت المكانة تلومهم öyle olunca kibâr-ı melâmiyye, mekâneler ve makâmâtı kendilerini, levm eder oldu. [66-b] حيث لم يظهروا عزتها وسلطانها [66-b] Şu cihetle kendilerini levm eder ki; kendilerinde olmuş izzet ve makâmâtı izhâr etmediler ve sultân-ı mekâneler ve makâmâtı dahi izhâr etmediler. فهذا سبب اطلاق هذه اللفظة. Mezkûr sebep ma'lûm oldu ise, şu lafza-i melâmiyye ve ism-i melâmiyye, tâife-i melâmiyye üzerine istilâh ehlullahda mezkûr olan gerek telâmize nisbetiyle ve gerek kibâr-ı melâmiyyeye nisbetiyle emr sebep-i itlâk oldu, انتهى (bitti).

Fütûhât-ı Mekkiyye'de, Hazreti Şeyhü'l-Ekber (efâzanâllâh min feyzihî) [Allâh onun feyzinden bizleri bereketlendirsin] Hazretlerinin ricâlullâh hakkında beyân ettiği kelimât-ı kudsiyyeleri nihâyet buldu. Hak Celle ve Alâ Hazretleri cümlemize, feth ve fütûhât eylesin, âmîn. Ey tâlib ve sâlik, sâhib-i *Fütûhât-ı Mekkiyye* olan Hazreti Şeyhü'l-Ekber (kaddesallâhü sırrahü'l-athar) zikr ettiği şey' ile bilip tahakkuk ettinse sen bildin ey sâlik ki tahkîkan tabakātu'r-ricâl üçtür. Kendileri için râbi' yoktur. طبقة غلب عليهم [67-a] الاولى Tabaka-yı ûlâ; bir tabaka-yı ricâldir ki, kendileri üzerine zühd ve tebettül ve ef'âl-i zâhire-i mahmûde galebe eyledi. فهو لاء يقال لهم العباد. Tabaka-yı mezkûre olan ricâl, kendilerine "ubbâd" denilir, ya'ni ubbâdlardır. ولامعرفة لهم Tabakât-ı ûlâ بالاحوال ولاالمقامات ولاالكشوفات ولاالعلوم الوهيية ولا الاسرار ولاشيئا مما يجده غيرهم olan ubbâd için ahvâl ne olacağı, makâmât-ı ilâhiyye ne olacağı, dahi küşûfât ne olacağı, dahi ulûm-i vehbiyye ne olacağı, dahi esrâr-ı ilâhiyye ne olacağı kendilerine ma'rifet hâsıl değildir. Dahi ubbâdın gayri olan ehlullahdan bulduğu ezvâk ve ulûmdan olucu bir şey'e ma'rifetleri yoktur. Ya'ni taabbüd ve zühdden gayri bir şey' bilmezler.

Dahi mezkûrûn وهم متميزون عند العامة بتقشفهم وتبعدهم عن الناس واحوالهم وتجنب معاشرتهم عن الجسم olan tabaka-yı ubbâd, nâsdan ve ahvâl-i nâsdan tekaşşüfû ve teba'udleri sebebiyle avâm [67-b] indinde mütemeyyizlerdir. Ya'ni avâm onları tanır ve seçerler. Dahi onların ecsâm-ı nâsdan muâşeretlerinin tecennübü sebebiyle dahi, âmme indinde mütemeyyizlerdir. Dahi sen ey sâlik, وعلمت ايضا انهم حاذرون ان يتطرق اليهم العجب والرياء. tabaka-yı ûlâ ne olacağını bildiğin gibi, tabaka-yı ûlâ olan ubbâd kendilerine ucûb ve riyâ' tatarruk ve ârız olmasın diye hâzirûn ve muhterizûn olduklarını dahi sen bilirsın. Eğer mezkûr ubbâddan biri وان كان احد منهم يشتغل بقراءة فكتابه مثل الرعاية للمحاسبى وما جرى مجراه kırâatıyla meşgûl olursa onun kitâbı Muhâsibî olan ve Muhâsibî mecrâsında cereyân eden şey'e riâyeye gibi olur. Meselâ, bir muhâsib bir kimesneyi hesâba çekip ter'îb ve tahvîf ettiği gibi, kezâlik ubbâd dahi kırâatıyla meşgûl olduğu vakitte onun kitâbı dahi ter'îb ve tahvîf edip dâim tahzîr ile meşgûldürler. والطبقة الثانية وهم مثل العباد في الجد والاجتهاد. Dahi tabaka-yı sâniye, cidd ve ictihâdda dahi vera' ve zühdde [68-a] ve tevekkül ve gayr-i zâlik olan sıfât-ı mahmûdede ubbâd gibidirler. غير انهم مع ذلك يرون ان ثم شيئا فوق ما هم عليه من الاحوال والمقامات والعلوم والاسرار والكشوف والكرامات Mez-kûre tabaka-yı sâniye ubbâd, misillu ise de lâkin tahkîkan tabaka-yı mezkûre onunla berâber onlar oldukları şey'in fevkinde bir şey' o makâmda vardır diye görürler. Ahvâlden, makâmâtan, ulûmdan, esrâr ve küşûfâtan ve kerâmâtan منهم بنيلها öyle olunca tabaka-yı sâniyeyi mezkûrenin himmetleri mezkûrât olan ahvâl ve makâmât ve ulûm ve sâirenin neyline taalluk eder. فاذا نالوا شيئا من ذلك ظهروا به في العامة من الكرامات. Tabaka-yı sâniyeyi mezkûre olan ricâl, fevklerinde olan şey'e ahvâlden ve makâmâtan ve sâireden nâil oldukları vakitte avâm arasında o şey' ile kerâmâtan zâhir olurlar. وهم الصوفية متميزون عند العامة بالدعوى وخرق العوائد من الكلام على الخواطر واجابة الدعاء والاكل من الكون [68-b] Tabaka-yı sâniye olan ricâl ancak sûfiyyedir. İnde'l-âmmeti daâvî ve hark-ı avâidle mütemeyyizdirler. Havâtır üzerine kelâmdan ve duânın icâbetinden ve kevnden, ekilden ve her âdetin harkından mütemeyyizdirler. لا يتحاشون من اظهار شئ مما Tâife-i sûfiyye, Allâh'a karîb olmalarıyla nâsın ma'rifetine müeddî olan şey'in izhârından tehâşî ve ihtirâz etmezler. فانهم لا يشاهدون في وغاب عنهم علم كثير. Zîrâ onlar zu'mlarında Allâh'dan gayri müşâhede etmezler. Onlardan ilm-i kesîr gâib oldu. Ol hâl ki, tâife-i sûfiyye ol hâldedirler, mekr ve istidrâcdan kalîlû's-selâmedir. Ya'ni mekr ve

وتلا مذتهم مثلهم اصحاب دعوى ويشمرون على كل احد من خلق الله Ve istidrâcdan sâlim olamazlar. Dahi her ahad üzerine Allâh'ın halkından teşmîr-i sâk ederler ve ubbâdullâh üzerine riyâseti izhâr ederler. الثالثة هم الملا مية الذين لا يزيدون على الصلوات الخمس الا [69-a] والطبقة Ricâlullâh tabakası üç tabaka idi. Üç tabakadan tabaka-yı sâlise, ancak tâife-i melâmiyyedir ki ol tâife-i melâmiyye, salavât-ı hamse üzerine zâid etmezler, illâ sünen-i revâtibi zâid ederler esvâkdan mâşî olurlar, nâs ile tekellüm ederler. لا يصير احد من خلق الله واحدا منهم يتميز عن العامة بشيئ زائد من عمل مفروض او Halkullâhdan سئة معتادة في العامة قد انفردوا مع الله راسخين لايتزلزلون عن عبوديتهم مع الله طرفة عين biri tâife-i melâmiyyeden birini âmmeden temeyyüz eder görmezler. Gerek âmmede sünnet-i mu'tâdeden bir şey'-i zâid ile gerek amel-i mefrûzda bir şey'-i zâid ile temeyyüz eder görmezler. Tâife-i melâmiyye, râsihîn oldukları hâlde maallâh tahkîk münferit olur. Maallâh ubûdiyyetlerinden göz açıp yumunca tezelzül etmezler ve ayrılmazlar. فهم المجهولون حال العوام Öyle olunca tâife-i melâmiyye ancak mechûlûndür. Hâlleri, hâl-i avâmdır ya'ni avâm ekil ve şûrb ve nikâh ve sâir âdât ile [69-b] meşgûl oldukları gibi tâife-i melâmiyye dahi, meşgûl olup avâm-ı nâsdan bir hâl ile temeyyüz etmediklerinden akdârları mechûldür. Ve avâm kendilerine tâife-i melâmiyyeyi kıyâs edip türlü ezâyâ ve cefâyâ ile rencîde etmekten hâlî olmazlar. Rencîde edenlerin her ne kadar âhir kârları dûçâr gazab-ı ilâhî oldukları müşâhede olunursa da, Allâh cümle-i mahfûz eyleye. وتلامذتهم اكبر الرجال يتقلبون في اطوار الرجولية Dahi melâmiyyenin telâmizesi, etvâr-ı racûliyyetde takallüb eder ekber-i ricâldir. وليس ثم من Makâm-ı fütüvvet ve hulk maallâh hâiz olan men, ol makâmda olmadı. Mezkûr tâife-i melâmiyyeden gayri جميع المنازل فهم الذين حازوا في الدنيا فاحتجوا عن الخلق بحجاب سيدهم Öyle olunca tâife-i melâmiyye cemi'-i menâzili hâiz oldular. Ve gördüler ki, tahkîkan Hak Celle ve Alâ Hazretleri dünyâda halkdan muhtecib oldu. Seyyidlerinin hicâbıyla onlar dahi halkdan muhtecib oldular. [70-a] فهم من خلف الحجاب لا يشهدون في الخلق سوى سيدهم Öyle olunca tâife-i melâmiyye halef-i hicâbdan, halkda seyyidlerinden mâ-adâsını şühûd etmezler. وعلمت Tabakât-ı ricâl üç olduğunu bildiğin gibi, tâife-i melâmiyyenin ism-i melâmiyye ile tahkîkan ihtisâsları iki emir için olduğunu sen bildin. Ism-i melâmiyye ile

tâife-i melâmiyyenin ihtisâsı, emreyn için olduğundan emreynin biri, telâmizleri üzerine ıtlâkı telâmizleri cenbullâhda enfüslerini levm etmekten zâil olmazlar olduğu içindir. ولا يخلصون لها عملاً تفرح به تربية لهم لأن الفرح بالاعمال لا يكون إلا بعد القبول وهذا غائب عن التلامذة Dahi tâife-i melâmiyyenin telâmizi, kendi nefislerine kendinden ferah edecek bir ameli kendilerine terbiye cihetinden ihlâs etmezler. Zîrâ, a'mâl ile ferah ancak kabûlden sonra olur. Kabûl ise, telâmize-i melâmiyyeden gâibdir. وهذا خلاصة ما في kavlimizden “hâzâ” kavlimize kadar mezkûr olan elfâz ve ibârât *Fütûhât-ı Mekkiyye*'de Hazreti Şeyhü'l-Ekber (kuddise sırruhu) Hazretlerinin tabakât-ı ricâlin aksâm-ı selâsesi ve her bir kısmın ahvâli ve meşâribi ve esâmîsi ve telâmizelerinin dahi seyr ü harekâtına dâir menkûle olan ibârât-ı kudsiyyelerinin hulâsasıdır. Hemen Hudâ-yı müteâl Hazretleri ricâlullâhın nazarlarından dûr eylemeye, قوله و هذا غائب عن التلامذة لأن تلامذتهم على اصناف صنف اهل البداية وصنف اهل الوسط وصنف amîn. Şu kavlin tercemesine şürû' etmezden mukaddem ey tâlib ve sâlik, ayn-ı uyûn-ı ehlullah ve kâşif-i esrâr-ı arz ve semâ', hâtem-i velâyeti'l-Mustafâ olan seyyidinâ ve senedinâ Muhyiddîni'l-Arabî (efâzanallâh min berakâtihî) Hazretleri kitâb-ı *Fütûhât*'ında beyân ettiği üzere mûmâ-ileyhi (kuddise sırruhu) Hazretleri, bâb-ı hazrette mâsivâdan hâlî olduğu hâlde ol hazretten kendilerine munsabb olan esrâr ve hakâyık ve ulûm-i ledünniyye, kâffe-i agrâzdan [71-a] ve ehviyyeden mukaddes olduğu hâlde telakkî eder olduğundan mûmâ-ileyhi (kuddise sırruhu)'nin *Fütûhât-ı Mekkiyye*'sinde buyurduğu kavli-i Hak ve nutk-ı ilâhî olduğu cihetten ekseri, fuhûl-i ibârât-ı kudsiyyelerin fehminden âciz oldukları cihetten bu fakîr dahi hâşâ ki izhâr-ı fazl ederek kelimât-ı kudsiyyelerini lisâna ve tercümeye haddi olsun. Fakat maa'l-kusûr ve'l-kûsur [hepsi idrâk edilemeyen şeyin hepsi terk edilmez] fehvâsınca mûmâ-ileyhi (kuddise sırruhu) Hazretlerine kemâl-i hubb ve iştiyâkından ol fakîre, bi-kaderi'l-imkân gösterdiği mir'ât-ı kalb-i fakîrânesine, pertev-i cemâlinin eser-i cûd-ı nûrundan ba'zı telmîhât ve telvîhâtı, fukarâ-yı melâmiyyeye ve telâmizine fâideden hâlî olamayacağına binâen bir şekl-i risâlede tertîb ve ibârâtını dahi tercüme kılıklı beyâna cür'et etmekle şürû' eyledi. Ve billâhi't-tevfik,

Hazreti Şeyhü'l-Ekber (kaddesallâhü sırrahü'l-athar) Hazretleri *Fütûhât-ı Mekkiyye*'sinde, telâmize-i melâmiyyeyi a'mâl ile ferah etmemeleri zîrâ a'mâl ile ferah ba'de'l-kabûl olduğundan, kabûl ise telâmize-i melâmiyye indinde meçhûl [71-b]

103

104

Mezbûr [Ve Allâh sizi ve işlediklerinizi yarattı]²⁵³ sırrı ve makâmı vahdet ve tevhîd meyinin zevkinden ehl-i sekr olmuşlardır, ber-muktezâ-yı sekr-i mey-i [74-a] tevhîd ve vahdet mezbûr kavlı-i şerîfi nâtik olmuşlardır. لا اثم قالوا واعتقدوا بالاراء Mezbûr mübtedî-i melâmiyye cemî'-i halkda, fâiliyyet-i ilâhiyye ile kâil olmaları ârâ-yı fâside ile ve mebâhis-i kâside ile bâb-ı ilahiyyâtta i'tikâd edip kâildirler değildir. Hattâ tâife-i Cebriyyeyi bâtıla gibi "هم ضالون وهم مضلون" [onlar dalâlete uğramışlardır ve dalâlete uğraticılardır] olsunlar. Belki mezbûr mübtedî-i melâmiyyenin mezbûr kavlı-i şerîflerini kâil olmaları envâ'-i tecelliyâtındır. Bâb-1 كما قال بعض اهل الكلام نقلاً عن الحديث النبوي من طلب الوحدة بالكلام فقد تذنق. هم ضالون هم ضالون ilâhiyyâtta, ârâ-yı fâside ile mebâhis-i kâside ile tevhîd ve vahdeti mu'tekidler olduklarını ba'zı ehl-i kelâm hadîs-i nebevîden naklen buyurup demişler ki: وقال بعضهم ايضاً اعلمهم بالكلام "Bir kimesne kelâm ile vahdeti taleb ederse, tezenduk eder." Dahi mezkûr ba'zı ehl-i kelâmın kavli gibi yine ba'zı ehl-i kelâm dediler ki: "İlm-i kelâmı ziyâde âlim olanlar, Hak Celle ve Alâ Hazretleri'ni ziyâde câhildir." [74-b] Buradan ma'lûm oldu ki bâb-ı ilâhiyyâtta ârâ' ile ilm-i kelâmı ta'lîm ve taallüm ile tevhîd ve vahdet kesb ve tahsîl etmek mahzûrdan hâlî olmaz ve belki dâll ve mudill ve zındîk olacakları gayr-i münkerdir. Nitekim ehl-i zevke ma'lûmdur. واذا صحوا عن سكر ذلك Mûmâ-ileyhim mübtedî-i melâmiyye, mezkûr tevhîd-i ef'âl makâmı mey-i sekrinden sâhî olduklarında ve seyyidlerinin irkâiyle mezbûr makâmın fevkinde bir makâma terakkî ettikleri vakitte mübtedî-i melâmiyye nefislerini levm ederler. Şunun sebebiyle ki; باتهم ظنوا انّ المقام الذي كانوا فيه ليس tahkîkan onlar zannettiller ki olduğu makâmın fevkinde makâm olmadı ve hâl olmadı ve irfân olmadı ve zevk olmadı. واذا رأوا مقاما وحالا وذوقا و عرفاتا فوق المقام والحال والذوق والعرفان التي كانوا فيها وتلذذوا بذلك المقام والحال والعرفان يلومون انفسهم Mûmâ-ileyhim, mübtedî-i melâmiyye bir makâm ve bir hâl ve bir zevk ve bir irfân oldukları [75-a] makâmın ve hâlin ve zevkin ve irfânın fevkinde gördükleri vakitte, mezkûr fevkinde olan makâm ve hâl ve zevk ve irfân ile telezzüz ettikleri vakit enfüslerini levm ederler. وهكذا في جميع الاحوال والمقامات والاذواق يلومون انفسهم لترقياتهم في Mûmâ-ileyhim mübtedî-i melâmiyye cemî'-i ahvâllerinde ve makâmlarında ve zevklerinde enfüslerini levm ederler. Her bir

²⁵³ Saffat Sûresi (37): 96.

nefeslerinde ve hâllerinde ve zevklerinde terakkî ettiklerinden ve tecelliyâtta gayri'n-nihâyeye kadar böylecesine terakkiyâtta dırlar. وقتا يتكلمون بكلمات صفاتية ويقولون لا يريد الا الله Dahi ولا قادر الا الله وفنوا في تجليات صفات مشهودهم ومحبوبهم وسكروا بشراب اوصاف محبوبهم وصفاته لا يريد: Dahi mübtedî-i melâmiyye ba'zı vakit kelimât-ı sıfâtiyye ile tekellüm ederler ve derler: [Allâh'tan başka dileyen ve Allâh'tan başka kâdir yoktur] ve meşhûd ve mahbûblarının sıfâtının tecelliyâtında fânî olurlar. Ve mahbûblarının evsâf-ı sıfâtının şarâbıyla sekrân olurlar. [75-b] ويرون ان تجليات صفات محبوبهم المشهود في مرايا صفات وجودهم. Mûmâ-ileyhim, ehl-i bidâye mine'l-melâmiyye dahi görürler ki, kendi vücûdlarını sıfâtının merâyâsında meşhûd olan mahbûblarının sıfâtının tecelliyâtı kendileri üzerine işrâk oldu Öyle olunca derler: "Kelîmât-ı sıfâtiyye ile tekellüm ederler ki o kelîmât-ı sıfâtiyyeyi bilemez, illâ kelîmât-ı sıfâtiyyeyi zevk edenler bilir." واذا ترقوا الى المقامات والاحوال والاذواق فوق التي كانوا يلومون انفسهم Mezbur ehl-i bidâye التي كانوا ناقصين قبل وهكذا بين ستر وتجل ولوم وفرح الى غير النهاية من التجليات makâmâta ve ahvâle ve ezvâka terakkî ettikleri vakitte öyle makâmât ve ahvâl ve ezvâk ki onlar olduğunun fevkinde olucu nefslerini levm ederler ki ol nefsleri terakkî etmeyen makâmât ve ahvâl ve ezvâktan evvel nâkısîn idiler. Ve hâkezâ mezbûr ehl-i bidâye setr ve tecellî beyninde ve levm ve ferah beyninde olucudurlar. Tecelliyâtta gayr-i nihâyeye kadar الله غير الله وجود الا الله وينكرون موجودية غير الله kadâr الله فائهم لما تجلى لهم مشهودهم ومحبوبهم فيهم وفي الكل بعد ارتفاع حجاب وجودهم من البين فنوا عن رؤية [76-a] Dahi mübtedî-i melâmiyyelerin ba'zıları, kelimât-ı zâtiyyeyi kudsiyye ile tekellüm ederler. "Lâ mevcûde illallâh" dahi derler. Hak Celle ve Alâ Hazretlerinin gayrinin mevcûdiyyetini inkâr ederler. Zîrâ mübtedî-i melâmiyyeden bu tâife vaktâki kendi vücûdlarında ve sâir cemî'-i âfâkta meşhûd ve mahbûbları kendileri için tecellî etti ise aralarında hicâb-ı vücûdun irtifâ'ından sonra gayrin rü'yetinden fânî oldular. Ve görürler ki ancak mevcûd Hak Celle ve Alâ Hazretleridir, gayr ve sivâ mevcûd değildir. وفي هذه المشاهدة الذاتية محقوا بعد سحقهم في الصفاتية وسكرهم في وفي هذه المقامات ساروا Ehl-i bidâye olan melâmiyye tilke وافيها تجليات واحوال واذواق انفاسا ولمحة ولمحة makâmât-ı mezkûre-i selâsede [76-b] kelimâtlarıyla mezbûr tâife ol makâmâta remz ve işâret ederler. Birisi tevhîd-i ef'âl ve birisi tevhîd-i sıfât ve birisi tevhîd-i zâttır. Ol

makāmât-ı âliyyede Hak Celle ve Alâ Hazretlerini seyr ü sefer ederler. Ve ol makāmât-ı âliyyede, her nefesde dahi lemha lemha tecelliyât ve ahvâl ve ezvâkda kâim ve sâbit olurlar. Hak Celle ve Alâ Hazretleri her nefesde ve her lemhalarda tecelliyâtının şumûlû ve umûmuna tenbîh ve tasrîh makâmında buyururlar ki: “Biz azîm-i zîşân zâtı enniyyetimizin emri tecellîsi olmadı, illâ oldu lemh-bi’l-basar gibi vâhide oldu; ve belki lemh-bi’l-basardan akreb oldu.” Şu kavl-i şerîf ile Hak Celle ve Alâ Hazretleri kâffe-i tecelliyâtının göz açıp yummak mesâbesinde, belki göz açıp yummadan akreb emr-i vâhidi olduğunu tefhîm buyurdular. Ya’ni iki def’a bir tecellî olmaz ve bir def’a iki tecellî olmadığını ehl-i şühûda ayân ve beyân eyledi. Binâenaleyh ehl-i müşâhede olan melâmiyye kâffe-i ahvâl ve ezvâk-ı tecelliyâtını nefes-be-nefes ve lemha ve lemha [77-a] kendi zât-ı vücûdlarında ve kitâb-ı âfâkda seyr ve temâşâ ve zevk ve îd-i ekber ederler. طوبى فطوبى لمن نالها اللهم ارزقنا ولكون ترقياتهم متفاوتة بطريق السير والسفر تلام الاداني ويغبط الاعالي الى مركز دائرة Mûmâ-ileyhim tavâif-i ehl-i bidâye olan telâmiz-i melâmiyye, seyr ü sefer tarîkiyle terakkiyâtı mütefâvite olduklarından nisbet ile makāmât ve ahvâl ve ezvâk-ı edânîleri levm olunup makāmât ve ezvâk ve maârif-i âliyeleri gıpta olunur. Ya’ni tavâif-i mezkûre, dâimâ derece derece ezvâkları ezvâk-ı âliyye ve makāmât-ı sâmiyye urûc ile hareket ederler. Hattâ gavs-i vücûb ve gavs-i imkân buluşup bir dâire-i ilâhiyye ki hakikat-i muhammediyyeyi ve hakikat-i insâniyyeyi ve hakikat-i âdemiyyeyi ve hakikat-i ulûhiyyeyi şu hakâyık-ı erbeadan ibâret dâire-i merace’l-bahreynin nikât ve esrârını müfîd ve قوسين كان âyetinin sırrını müştamil dâirenin merkezine ki kavseyn mâ-beyninde hatt-ı fâsıldan ibâret hakikat-ı insâniyye sırrına [77-b] vâsıl oluncaya kadar, mûmâ-ileyhim olan tavâif seyr ü seferle edânîden eâlîye urûc ederler. Onun için terakkiyâtı mütefâvitedir. هذا سرّ اطلاق اسم Şu mezkûr seyr ü seferle olacak terakkiyâtlarının mütefâvit olmaları ehl-i melâmiyyenin telâmizesi üzerine ism-i melâmiyye ile ıtlâk sırrıdır. Ehl-i bidâyetin enfüslerini kendilerinin levmleri nisbetiyle olacak ahvâl i’tibâr ile hâsıldır. واما لوم غيرهم بهم اعني الذين ليسوا من طريقهم ولا تمشربوا بمشربهم. Ammâ telâmize-i melâmiyyenin gayrisi tâife-i melâmiyyeyi levm etmeleri ki, onlar tarîk-i melâmiyyeden olmayan kimesneler ve meşreb-i melâmiyye ile meşreblenmemiş ve melâmiyyenin mezâhib-i âliyesiyle ve

والتَّوْفِيقِ النَّاقِصِينَ الَّذِينَ هُمُ mezheblenmemiş olanlardan ubbâd ve cühhâlden olucu kimseler
Dahi melâmiyyenin tarîkinden olmayanlar ve
meşrepleriyle meşreblenmeyenler ve mezhepleriyle temezhüb etmeyenler [78-a] ehl-i
ruûnet olan sûfiyyeyi nâkısadan olucu levmleri cehl ve noksânlarının muktezayâtından
ولكون الملامية مستورين كسيدهم ولكون تلامذتهم في طريق سيرهم وسفرهم مختلفين بالاطوار
والاحوال والاقوال على مقتضى تجلياتهم والجهال لكونهم مقلدين متحيزون بتعرف احوالهم ولو كانوا علماء
Dahi tâife-i melâmiyye seyyidleri gibi mestûrîn olduklarından ve
telâmizeleri dahi tarîk-i seyr ü seferlerinde muktezayât-ı tecelliyâtı üzere akvâlde,
ahvâlde, etvârda muhtelifin oldukları eclinden mezbûr melâmiyyeye levm ederler. Zîrâ
cühhâl-i mukallidîn oldukları cihetinden melâmiyyenin ahvâlini tearrûf ile
mütehayyirdirler. Velew ki o cühhâl olan mukallidler ulemâ'-i avâm ve küberâ'-i ehl-i
لأن من سواهم من الناس أما اهل جمود او اهل شهود والاول هم اهل الحجاب والشرك والثاني
Ulemâ'-i وان كانوا من اهل الشهود ولكثهم من اهل الضلال لا يقدرين على ذوق مقامات اهل العين والوجود
avâm ve küberâ'-i ehli'r-rüsûm olanların ahvâl-i melâmiyyenin tearrüfüyle [78-b]
mütehayyir olmaları zîrâ nâsdan olucu melâmiyyenin gayr ve sivâ olanları, ya ehl-i
cümûd ve yâhûd ehliş-şühûddurlar. Ehl-i cümûd olanlar ehl-i hicâb ve ehl-i şirkidir. Ehl-
i şühûd olanlar her ne kadar ehl-i şühûddan iseler de ehl-i zılâldan olduklarından ehl-i
ayn ve vücûdun makâmâtının zevki üzerine kâdir olamazlar. كما قال مولانا جلال الدين الرمي
قدس سره: آن گاه که منصوریک سرفاش کرد۔ همه کس اور انکار کرد ند۔ مارا سرباشد که اکرویرا کفیتم۔ مارا
Nitekim Mevlânâ Celâleddîn er-Rûmî (kuddise sırruhu) هزار منصورانکارمی کردند
buyururlar: “Ma'nâ-yı mısra'-ı evvel: “Ol vakit ki Mansûr (kuddise sırruhu) bir sırfâş
eyledi.” Ma'nâ-yı mısra'-ı sâni “Herkes ol Mansûr'u inkâr eylediler.” Beyt-i evvelin
ma'nâsı ma'lûm oldu. Beyt-i sâninin mısra'-yı evvelinin ma'nâsı: “Bize sır olur ki eğer
ol sırrı söyler isek” mısra'-yı sâninin ma'nâsı: “Bize bin Mansûr inkâr eyler.” Beyt-i
sâninin de ma'nâsı ve tercümesi ma'lûm oldu. ولو حطت وتحقت بما نقلت من صاحب الفتوحات
لم يكن من الملامية يستحيل ان يدركوا حال الملامية فضلا ان يذوقوا لذت شراب كؤسهم [79-a] لرأيت ان من
Ey tâlib ve sâlik, sâhib-i *Fütûhât* olan Hazreti Şeyhü'l-Ekber Muhyidîni'l-Arabî
(kuddise sırruhu) Hazretlerinden nakl ettiğim şey'i ihâta edip tahakkuk ettinse gördün
ki, melâmiyye olmayan kimesneler hâl-i melâmiyyeyi idrâk etmeleri müstahîl olur.
ولذا قالوا في وصفه في مقام. Nerede kaldı şarâb-ı küûs-i vücûdlarının lezzetini zevk etsinler.
المدح سواد الوجه في الدارين قولهم سواد من السيادة لا من السودة يعني سيد الذات ومجهول النعت كما يقال

الحجر الاسود Onun için melâmiyyenin vâsfinda makâm-ı medihde sevâdü'l-vechi fi'd-dâreyn denildi. Ya'ni dâreynde vecihleri sevâddır. "Sevâd" kavilleri "siyâdet" ten müştakdır "sevdet" ten değildir. Ya'ni seyyidü'z-zât ve meçhûlü'n-na'tdır. Nitekim el-hacerü'l-esved ya'ni hacar-i seyyidi'z-zât denildi. *وَأَمَّا التَّوَمُّ بِاعْتِبَارِ أَحْوَالِ الْإِسْطِ مِنَ الْمَلَامِيَّةِ لَكُونِهِمْ مِنْ أَصْحَابِ الثَّرَقِ وَالتَّنَزُّلِ فَبِالضَّرُورَةِ يَصَاحِبُونَ الْكُشْفَ وَالسَّتْرَ وَالتَّوَمُّ وَالْبَسْطُ* Ammâ melâmiyyeden ahvâl-i [79-b] evâsıtı i'tibânyla levme-i melâmiyye, ashâb-ı terakkî ve tenezzûlden olduğundan bi'z-zarûreti, mezbûrûn tâife-i melâmiyye keşfe, dahi setre, dahi levme, dahi basta musâhibdirler. *وَلِهَذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَيَغَانُ عَلَى قَلْبِي فَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ سَبْعِينَ* Tâife-i melâmiyyenin terakkiyât ve tenezzûlâtı olduğu cihetle, (aleyhi's-selâtu ve's-selâm) Efendimiz *أَخْرَجَهُ* hadîs-i şerîflerinde buyurduğu makâm-ı melâmiyyeye remzen: Tahkîkan "Hak Celle ve Alâ Hazretleri kalbim üzerine gayn olunur."²⁵⁴ Ya'ni gayn, şemsin karşısında bir sehâb-ı rakîkdan ibârettir ki, nûr-ı şems ile mülevven zât-ı şemsin zuhûruna perde-i rakîkdir. Ya'ni bu hadîs-i şerîfi, makâm-ı Muhammedî ve Nebeviyyi'l-Mustafevî sâir nebî olmayan zevk etmediği cihetle tefsîri muhâl ise de bi-tarîki'l-velâyeti ma'nâ-yı şerîfleri Efendimiz (aleyhi's-selâtu ve's-selâm) teşrîan li-ümmetihî kendinin kalb-i pür-envârları üzere, gayn-ı beşeriyyeye tenezzûl buyurduğunu bu makâmda teblîği'l-evâmir eylediği cihetten *كَانَ لِي مَعَ اللَّهِ وَقْتُ لَا* makâm-ı husûs-ı Muhammediyyeye [80-a] nisbetle gayn-ı rakîk mesâbesinde olup verese-i evliyâyâ terakkiyât ve tenezzûlâtâ remz buyurmuşlar. Dahi o makâm-ı teblîğde olan gayn ki fahr-i âlem (sallallâhü aleyhi ve sellem)'den gayri olanlara hakikat-i gayn ne olacağı meçhûl olduğu hâlde buyurdular: "Ben Hak Celle ve Alâ Hazretlerine her günde yetmiş kere yâhûd yüz kere istiğfâr ederim" buyurdular. Bu nutk-ı âlî verese-i evliyâyâ tenbîh ve irşâddır. *لِتَسْلِيَةِ الْإِسْطِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى* Ya'ni *الْإِعَالِي بَانَ الْحَطُّ الْفَاصِلُ بَيْنَ قَوْسِي الْوُجُوبِ وَالْإِمْكَانِ فَحَالُ أَنْ يَزُولَ حُكْمُهُ وَلَوْ كَانَ مِنَ الْإِعَالِي الْعِظَامِ* fahr-i âlem (sallallâhü aleyhi ve sellem) mezbûr hadîs-i şerîfi buyurmaları: "Beher gün yetmiş kere yâhûd yüz kere istiğfâr ederim, kalbime gayn olunduğundan" buyurdıkları ehlullâhdan ve tâife-i melâmiyyeden evâsıtı tesellî ve eâlî olan tâife-i melâmiyye üzerine tenbîh içindir ki tahkîkan vüçûb ve imkân kavsleri mâ-beyninde fâsıl olan hatt-ı hükmî zâil olmak muhâldir. Velevki ehlullâh olan tavâif-i melâmiyye eâlî-i izâmdan olsun. Ya'ni her ne kadar Cenâb-ı Vâcibü'l- [80-b] Vüçûd'da kurbet hâsıl olursa da,

²⁵⁴ Ebu Davud, Vitr, 26; Müslim, Zikr, 41.

hatt-ı fâsıl olan imkân-ı berzahî hükmü ref' olmaz. Ve ubûdiyyetten ve hükm-i imkândan kimse kurtulamaz. Onun için fahr-i âlem (sallallâhü aleyhi ve sellem)'in hakk-ı âlîlerine "sübhânellezî esrâ bi-abdihî"²⁵⁵ kavı-i şerîfinde, abdiyyetle teşrîf ve telkîb olundu. Bu sırdandır ki, "abdühû ve Resûlühû" buyruldu. فلذا قال صاحب الفتوحات على Onun için Şeyhü'l-Ekber (kuddise sırruhü'l-athar) Hazretleri olan sâhibü'l-Fütûhât naklettiğim üzere ammâ ekâbir-i melâmiyyeden kendileri üzerine melâmiyye ıtlâk olunur. Ahvâllerini setr için ve Hak Celle ve Alâ Hazretleri'nden mekânelerini setr için ilâ âhirihî buyurdu. يعني ان Ya'ni الاكابر من الملامية هم الحكماء بالله الذين ينزلون كل شيء منزلته ولا يتعدون به مرتبته melâmiyyeden tahkîkan ekâbir ancak hükemâ-i billâhdır ki, her şey'i onlar kendi menzillerinde tenzîl ederler. Dahi her şey' mertebesinden teaddî etmezler. ويعطون [81-a] كل ذي حق حقه لا يحكمون في شيء بفرضهم ولا بهواهم لا تؤثر فيه الاغراض الطارئية فينظرون الى هذه الدار التي قد اسكنهم الله فيها الى اجل وينظرون ما شرع الله لهم من التصرف فيها من غير زيادة ولا نقصان ويجرون Dahi على الاسلوب الذي اقد بين لهم ولا يضعون من يدهم الميزان الذي قد وضع الله لهم في هذه المواطن mezbûrûn olan ekâbir-i melâmiyye, her zî-hakkın hakkını i'tâ' ederler. Bir şeyde kendi garazlarıyla dahi hevâlarıyla hükm etmezler. Öyle hevâ ki, o şeyde a'râz-ı târiyyeyi te'sîr eder. Öyle garaz ve hevâ ile hükm etmezler. Ol ekâbir-i melâmiyye, Hak Celle ve Alâ Hazretleri ecel-i müsemmâya kadar onları iskân ettiği şu dâr-ı dünyâyâ nazar ederler. Ve Hak Celle ve Alâ Hazretleri şu dâr-ı dünyâda kendilerine teşrîf ettiği tasarrufdan ziyâde ve noksansız olarak nazar ederler. Ve ol melâmiyyeyi ekâbire kendilerine beyân olduğu üslûb üzerine cârî olurlar. Kendilerinin yedinden şu mevtın-ı dünyâda Hak Celle ve Alâ Hazretleri [81-b] kendilerine vaz' ettiği mîzânı, vaz' etmezler ve bırakmazlar. فالشرية كلها احوال الملامية فالاصل الالهي الذي استتدت اليه هذه Pes imdi, الطائفة هو ما ذكرنا من ان الحق سبحانه يجب لجلاله من التعظيم والكبرياء ما تستحقه الالوهة şerîat-i garrâ-yı mutahhara küllîsi ahvâl-i melâmiyyedir. Öyle olunca ol asl-ı ilâhî ki şu tâife-i melâmiyye oraya istinâd ettiler, ancak bizim zikr ettiğimiz şeydir ki tahkîk Hak Celle ve Alâ Hazretleri ta'zîmden ve kibriyâdan ulûhet müstehak olduğu şey' celâline vâcibdir. ومع هذا فانظر موطن الدنيا وما اقتضاه في حق الحق من دعوى العبد فيها الربوبية ومنازعة الحق. Bununla berâber ey sâlik, mevtın-ı dünyâyâ nazar et. Hakk'ın hakkında iktizâ ettiği şey'e nazar et ki, dünyâda abdin rubûbiyyetinin da'vâsından ve Hak Celle

²⁵⁵ İsrâ Sûresi (17): 1.

ve Alâ Hazretleri'nin kibriyâ' ve azametinde münâzaatında bu da'vâ ve münâzaayı mevtın-ı dünyâ iktizâ eyledi. Ol sebebdan Fir'avn tekebbür ve tecebbür etmekle [Ben sizin yüce Rabbinizim]²⁵⁶ [82-a] söyledi. Ve ذلك ان الموطن اقتضى ان يحتجب الخلق عن الله اذ لو شهدهم نفسه في الدنيا لبطل حكم القضاء والقدر الذي هو Abdin mevtın-ı dünyâda kibriyâ' ve azamet-i ilâhiyyeye münâzaa etmesi ve rubûbiyyet etmenin sebebi; tahkîkan şu mevtın-ı dünyâ Hak Celle ve Alâ Hazretlerinden halkın mahcûb olmasını iktizâ etti. Zîrâ halk nefislerini dünyâda işhâd eyleseler, halkında Hak Celle ve Alâ Hazretleri'nin ilmullâh olan kazâ ve kader hükmü bâtıl olurdu. Öyle olunca Hak Celle ve Alâ Hazretleri'nin halkından hicâbı, kendilerine rahmet oldu. Ve halk üzerine ibkâ' oldu. فان تجليه سبحانه عنهم Zîrâ Hak Celle ve Alâ Hazretleri'nin tecellî-i sübhânîsi, halkdan ve halk içre mezbûr tecellî bi-zâtihi kahrı i'ta' eder. Mezbûr tecellî ile berâber da'vâ temekkün olmaz. فلما كانت الالهية تجري بحكم المواطن كان هذا الاصل الالهي Öyle olunca vaktâ ki ulûhiyyet mevâtın hükmüyle cereyân ettiyse [82-b] şu asl-ı ilâhî meşhûd-ı melâmiyye oldu. Melâmiyye tâifesi hükemâ' oldukları eclinden فقالوا نحن فروع هذا الاصل وان كان لكل ما يكون في العالم اصل الهي ولكن ما كل اصل eadinden اولي الهي يكون في حق العبد اذا اتصف به محمودا ol sebebdan tâife-i melâmiyye; mezkûr aslın fûrû'uyuz buyurdular. Her ne kadar âlemde her bir şey' için asl-ı ilâhî olduysa da. Velâkin Hak abde muttasıf olduğu vakitte, her bir asl-ı ilâhî mahmûd olmaz. فان الكبرياء اصل الهي بلا شك ولكن ان اتصف به العبد وصير نفسه فرعا لهذا الاصل واستعمله باطنا فانه مذموم بكل وجه بلا Zîrâ tahkîkan kibriyâ' ve azamet bilâ-şekki asl-ı ilâhîdir. Velâkin abd ol kibriyâ' ile muttasıf olsa ve nefsinı mezkûr zâlike-i asla fer' kılssa ve bâtinen mezkûr aslı isti'mâl etse bilâ-hilâf bi-küllı vechin mezmûmdur. ولكن ان استعمله ظاهرا في موضع خاص قد Velâkin abd-i عين له وانتج له فيه استعماله صورة ظاهرة لا روح لها منه كان محمود النفس والصورة mezbûr mezkûr asl-ı ilâhîyi mevzi-i hâssdaki şerîat-i mutahharada [83-a] ol mevzi-i hâssda isti'mâli zâhiren ta'yîn olundu. Dahi o abd için ol mevzi-i hâssda sûret-i zâhire olarak isti'mâli intâc olundu. Öyle sûret-i zâhire ki, ol sûret-i zâhire için abdden cins-i rûh olmadı. Zâlike-i abd isti'mâl ederse nefsi-i sûret için isti'mâl-i mezkûr mahmûd oldu. ولهذا رأت الطائفة ان خرق العادات واجب سترها على الاولياء. كما ان اظهارها واجب على الانبياء لكونهم. Onun için tâife-i melâmiyye gördüler ki, harkü'l-âdât evliyâ' üzerine setri vâcibdir.

²⁵⁶ Nâziât Sûresi, (79): 24

Nitekim izhâr-ı harkî'l-âdât enbiyâ' üzerine tahkîkan vâcibdir. Enbiyâ-yı izâm (aleyhimü's-selâm) müşerriîn oldukları için gerek nüfûs-i nâsda ve gerek emvâl ve ehilde kendilerine tahakküm olucudur. فلا بدّ من دليل يدلّ Öyle olunca delîlden öyle delîl ki tahkîkan tahakküm-i mezkûr nüfûs ve emvâl ve ehilde rabbül-mâl ve'n-nefs, ve'l-ehil olan zât için olduğunu delâlet eder, öyle delîl lâzımdır [83-b] ve lâ-büddür. فانّ الرسول من الجنس فلا Zîrâ cins-i Resûl (aleyhi's-selâm) cins-i nâsdandır, da'vâsı kendilerine teslîm olunmaz. Kendilerine aslı olmayân şey' ile illâ da'vâları teslîm olunur, delîl-i kâti' ve burhân ile olucu في التّحكّم ولا التّشريع وليس له العالم بوضع الاحكام فلاي شئ يظهر خرق العوائد حين مكته الله من ذلك فلا يكون من ذلك الا ليجعلها دلالة له على قرابة عنده لا لتعرف الناس ذلك منه فمتى اظهرها في العموم فلرغوة قامت به غلبت عليه نفسه فيها فهي الى halbuki velî ise; kendisi için teşrî' ve âlemde ahkâmın vaz'ıyla tahakküm olmadı her şey' için ki, hark-ı avâid Hak Celle ve Alâ Hazretleri ol velîyi, hark-ı avâidinin izhârına temkîn ettiği vakitte, hark-ı avâidi izhâr eder. Zâlike-i hark-ı avâid mezkûr velîden olmaz, illâ o hark-ı avâidin izhârını Hak Celle ve Alâ Hazretleri mezbûr velîyi kendi indinde kurb üzerine delâlet için kılar ve kendine [84-a] karîb kıldığına zâlike-i izhâr hark-ı avâid delâlet eder. Yoksa nâsın zâlike-i hark-ı avâid o abd-i velîden tearrûf için değildir. Her bârike zâlike-i velî umûmda hark-ı avâidi izhâr ettiğinde kendiyle kâim olur. Ruûnet için olucudur ki ruûnet-i mezkûre, velînin nefsi üzerine avâidde galebe eyledi. Öyle olunca izhâr-ı hark-ı avâid mekr ve istidrâca akrab فالملامية اصحاب العلم الصحيح في ذلك فهم الطبقة العليا وسادات الطريقة المثلى والمكانة الزلّفى في العدو الدنيا والعدوة القصوى ولهم اليد البيضاء في علم المواطن واهلها وما تستحق ان تعامل به ولهم علم الموازين واداء الحقوق وكان سلمان الفارسي من اجلهم قدرا في هذا المقام وهو Öyle olunca tâife-i melâmiyye, mezkûr hark-ı âdâtın setrinde ilm-i sahîh ashâbıdır. Pes imdi onlar, tabaka-yı ulyâdırlar. Ve dahi tabaka-yı mislî sâdâtıdır. Ve mekâne-yi zülfâ sâdâtıdır. Gerek adüvve-i dünyâda ve gerek [84-b] adüvve-i kusvâda ilmü'l-mevâtında, ehl-i mevâtına kendileri için yedi'l-beyzâ olucudur. Dahi mevâtının kendiyle muâmele olunması müstehak olur şeyde kendileri için yed-i beyzâ olucudur. Dahi mezbûrûn melâmiyye için ilmü'l-mevâzîn ve edâi'l-hukûk olucudur. Selmân-i Fârisî (radıyallahü anh) melâmiyyenin ecellilinden oldu. Şu meâmda kader cihetinden bu melâmiyye makâmı dünyâda

makām-ı ilâhîdir. Şeyhü'l-Ekber (kaddesallâhü sırrahü'l-athar) Efendimiz *Fütûhât-ı Mekkiyye*'sinde mezkûr hakâyıkı ve makâm-ı melâmiyyeyi tahkîk eyledi. و قال ايضا في الفتوحات واعلم ان الولي الذي تمتد اليه رقيقة روحانية جبرائيلية هو من الامناء الذين الله تعالى في خلقه الذين لا Dahi seyyidinâ ve senedinâ Hazreti Şeyhü'l-Ekber (kaddesallâhü sırrahü'l-athar) Efendimiz Hazretleri yine *Fütûhât*'ında buyurdu ki: “Ey sâlik, sana ma'lûm olsun bil ki, tahkîkan ol velî ki kendine rakîka-yı rûhâniyye-yi Cebrâiliyye mümtedd olur. Zâlike-i velî ol emnâdandır ki, Hak Celle ve Alâ Hazretleri için halkında olucudur ki dünyâda ma'rûf olmazlar”. وظهرت منزلته هناك وما كان [85-a] فاذا كان في الآخرة. Zâlike-i velî, âhirette olduğu vakitte ve menzilesi âhirette zâhir olduğu vakitte ve dahî şu dâr-ı dünyâda kendisi üzerine müntavî olan şey' فاته اما كان تاجرا في السوق او بايعا صاحب حرفه او صنعة او واليا من ولاية المسلمين من حسبة او قضاء او سلطنة وبينه وبين الله في السوق او بايعا صاحب حرفه او صنعة او واليا من ولاية المسلمين من حسبة او قضاء او سلطنة وبينه وبين الله دâr-ı dünyâda mezbûr velînin ma'rûf olmaması zîrâ, zâlike-i velî ya sûkda tâcir oldu, ya sâhib-i hirfet-i bâyi' oldu, yâhûd sâhib-i san'at-ı bâyi' oldu. Yâhûd vilât-i müslimînden bir vâli oldu. Hasbetten yâhûd kazâdan olucudur. Ya saltanattan halbuki zâlike-i velî ile Allâh beyninde bir esrâr vâri ki o velîden bilinmez. فيقال عنه يوم Öyle olunca mûmâ-ileyhi, velîden yevm-i kıyâmette denilir. Âhirette [85-b] veliy-yi mezkûrun indinde olan menzile zâhir olduğu vakitte ان tahkîkan Hak Celle ve Alâ Hazretleri için evliyâ-i emnâ' olucudur. Ol cihetten ki evliyâ-i emnâ' indinde olan menzile şu müşâr-ün ileyh olduğudur diyerek yevme'l-kıyâmette, makâmâtı ve menâzilleri zâhir olduğu vakitte herkese böylece ayân olup denilir. Halbuki evliyâ-i emnâ' olan zevât-ı kirâm hazerâtı dünyâda ol menzile ile ki gayrîleri zâhir oldular. Onlar zâhir olmadılar. بما اعطاه الله الكشف بالكلام على الخواطر او على الارض واختراق الهواء والمشي. Evliyâ-i emnâ' olan melâmiyyenin gayrîleri zâhir olduğu şeylerden ki evliyâ-i melâmiyye dünyâda, onlar ile zâhir olmadı. Ol gayrîleri zâhir olan şey' Cenâb-ı Vâcibü'l-Vücûd'un mezkûr gayri melâmiyyeye i'tâ ettiği havâtır üzerine kelâm ile keşiften dahi arz üzerine kelâm ile keşiften dahi [86-a] ihtirâk-ı hevâdan dahi mâ' üzere meşyiden dahi kevn ve mükevvenâtta, ekilden ve o gayri melâmiyye üzerine zâhir olan sâir şeylerden ve havârik-ı âdâtta olucudur. وهو في Halbuki melâmiyyenin gayrîsi قوته وتحت تصرفه وابي ان يكون الاعلى ما هم عليه عامة المسلمين

zâhir olduğu havârik-ı âdât ile rakîka-yı rûhâniyye-yi Cebrâiliyye kendine mümtedd olan veliyyi mûmâ-ileyhi kendi kuvvetinde ve that-ı tasarrufunda gayrîleri Cenâb-ı Vâcibü'l-Vücûd'un i'tâ' ettiği mezbûr havâtır üzerine kelâm ile keşîften ve emsâli olan havârikdan olucudur. Velâkin âmme-i müslimînin oldukları hâl üzerine ancak olucudurlar. Âmme-i müslimînin oldukları hâlin gayrisinden havârik-ı âdât gibi olan hâllerden kaçınıp ibâ' ederler. *الاهل وهم الملامية اهل هذا الطريق خاصة كبيرهم وصغيرهم* Hazreti Şeyh Muhyiddîni'l-Arabî (efâzanallâh min *Fütûhâtihî*) buyururlar ki: "Sen âgâh ol ey sâlik rakîka-yı rûhâniyye-yi cebrâiliyye kendine mümtedd olan velî ki emnâdan olduğu ve sâir [86-b] evsâf-ı âliye-yi sâmiyyeden zikrolunmuş idi. Ancak ol emnâ' olanlar ve dünyâda mestûr olanlar ve âhirette menâzil ve makâmâtı zâhir olanlar ancak melâmiyyedir ki hâssati şu tarîk ehlidir". Hazreti Şeyh'in *الاهل هذا الطريق خاصة* buyurması risâlenin ibtidâsında melâmiyye mahsûs bir tarîkdir. Ve Hazreti Şeyh dahi ol tarîkden olduğuna remz buyurdular. Yoksa avâmın melâmiyye tarîk-i mahsûsa değildir, zannettikleri gibi değildir ve bu zan bâtıldır. Nitekim risâlenin ibtidâlarında menkûle olan Hazreti Şeyh'in kelâmılarından ma'lûm olmuştur ve Şeyh Hazretleri melâmiyye olan *الاهل هذا الطريق* gerek kebîrleri olsun ve gerek sagîrleri olsun emnâ' olduğunu beyân etmiştir. *فيكون هذا الشخص في الامة المحمدية كجبريل في الامة الملكية مطاع الباطن فان جبريل روح و له* Öyle olunca *الاهل هذا الطريق* olan veliy-yi melâmî olan şahs, ümmet-i muhammediyyede Cibrîl gibi olucudur. Ümmet-i melekiyyede Cibrîl, [87-a] metâi'l-bâtındır. Zîrâ Cibrîl rûhdur kendi için bâtın vardır. Lâkin Cibrîl zâhirde gayr-i metâ'dır. Eğer bir şey' emretse lâkin emretmez *فائه ما امتاز عن العامة بشيى* ولو امتاز عندهم بخرق عادة فظهر منه مما لا يقتضيه الموطن عظم وامتثل امره للتفوق الذي ظهر له على العامة Cibrîlin zâhirde metâ' olması bir şey' ile emrettiği vakitte farazâ halbuki emretmez buyrulduğu zîrâ Cibrîl (aleyhi's-selâm) âmme-i melâikede bir şey' ile mümtâz olmadı. Eğer âmme indinde mümtâz olaydı bir hârik-ı âde ile ve o hârik-ı âde kendüden mevtının iktizâ etmediği şeyden zâhir olaydı kendine ta'zîm olunurdu. Ve emri de imtisâl olunurdu. Âmme üzerine kendine zâhir olan tefavvuk eclinden ta'zîm olup emri imtisâl olunurdu. Halbuki âmmeden bir şey' ile mümtâz olmadı. Ümmet-i melekiyyede Cibrîl (aleyhi's-selâm) metâi'l-bâtın ve gayr-i metâ' fi'z-zâhir olduğu gibi ümmet-i muhammediyyede hâza'sh-shahs melâmî böylecesine olucudur. Ve avâmdan hiçbir vechîle [87-b] imtâz olunmazlar. *وهذا سبب رد امره لو امر لكانه لا يأمر و لكانه في الباطن مطاع*

115

buyurdu ki: “Hevâdan eşedd bir şey’ halk ettin mi? Yâ Rabbenâ” Hak Teâlâ Hazretleri buyurdu ki: “Halk ettim.” Ol mü’min ki yemînle tasadduk eder şimâli o tasaddukunu bilmez ve ma’rifet etmez.”²⁵⁷ Yâhud rivâyet-i uhrâ: “Ol mü’min yemînle tasadduk ettiği sadaka-i şimâlinden ihfâ’ eder” buyruldu. Zâlike-i mü’min hevâdan eşedddir. وهذه حالة من ذكرنا وقد وصفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالقوة وإن له منها أكثر مما ذكره الاقوياء فإن النفس مجبولة على حب الرئاسة على جنسها Şu mezkûr hadîste zikrolunan hâlet bizim sâbikan zikrettiğimiz melâmiyye-yi âlîn olan zevâtın hâlidir. Halbuki Hazreti Resûlullâh (sallallâhü aleyhi ve sellem) bizim zikrettiğimiz zevâtı, kuvve ile vâsf eyledi. Ve tahkîkan kendileri için akviyâda zikr olunan şeyden ekser kuvveti hâsıdır. Ya’ni hadîs-i mezkûrede zikrolunan akviyâ ki hadîd ve nâr ve mâ’ ve hevâ-i cümlesinden mezkûr makâm sâhibi olan veliy-yi melâmî ziyâde [89-b] kavîdir. Zîrâ tahkîkan nefis cinsi üzerine hubb-i riyâset üzerine mecbûledir. Vaktâ ki veliy-yi melâmî havârık-ı âdât ile zuhûr etmedikleri cihetle riyâsetle zuhûr etmediler ve nefisleri üzerine galebe ettiler. Nefs üzerine galebe eden kâffe-i akviyâ’dan ziyâde kavîdir. هذا في اصل جبلتها وخلقها ومن Şu nefsin cinsi üzerine hubb-i riyâset üzere mecbûl olması nefsin asl-ı cibillesinde hâsıdır. Ve hilkat-i tabîatında dahî merkûzdur. Ol kimse ki kendi cibilletinden ve tab’ından çık dense emr-i azîm kendine teklîf olunmuştur. Ya’ni bir kişiye hilkat ve tabîatından hurûcu teklîf etmek emr-i azîm teklîf olduğu bedîhîdir. Onun için اخرج عن جبلتك وطبعك diyen kâil emr-i azîm-i teklîf etti. فسبحان Öyle olunca ol zât cillet azametihî Hazretlerini nakâyısdan tenzîh ederiz ki, mezkûr olan zevât-ı Melâmiyyeye kuvveden terzîk ber cihetle ki mûmâ-ileyhim olan [90-a] zevât üzerine hubb-i riyâset cibilli ve tab’-ı iken ve cibilli ve tab’-ı olan şeyden hurûc emr-i azîm iken kendileri üzerine kolay ve âsân eyledi. وسبب ذلك انه اعطاهم من المعرفة بالله التي خلقوا لها ما شغلهم والوقاء بحق العبودية عن مثل هذا Mûmâ-ileyhim olan tâife-i melâmiyyeye, mezkûr emr-i azîm sehîl ve âsân olmasının sebebi; Hak Celle ve Alâ Hazretleri kendilerine ma’rifet-i billâhdan i’ta’ eyledi ki, kendileri ol ma’rifet için halk olunmuşlardır onları meşgûl kılmadı. Halbuki onlar Hakk-ı ubûdiyyeti vekâ ile mezkûr emr-i azîm mislinden ya’ni onlar Hak Celle ve Alâ Hazretleri kendilerine i’ta’ ettiği ma’rifet-i billâh kuvvetinden nefsin mecbûl olduğu riyâset üzere olan harekâtdan onlar hâric olup ubûdiyyet hakkını îfâ’ ettiler ve

²⁵⁷ Kitâbü’l-Tefsîrû’l-Kur’ânî’l-Azîm, Bab.95, c. 5, s. 454.

onlara cibilliyyetleri ve beşeriyyetleri iktizâ ettiği hâl ve ahvâlâtdan mukaddes oldular ve mutahhar oldular. Böyle olan zevât-ı kirâm mezkûr olan hadîs-i şerîfde vasf olunduğu gibi her şeyden kavîdir. Böylecesine Hazreti [90-b] Şeyhü'l-Ekber Muhyiddîni'l-Arabî (kaddesallâhü sırruhu) es-Sâmî Hazretleri buyurmuştur ve *Fütûhât*'da böyledir.

HÂTİME-İ RİSÂLE-İ MELÂMİYYE

خاتمة رسالء ملامية

قد علم ان سادات الاولياء هم الملامية وانهم حازوا جميع المنازل والمقامات وانهم مجهولوا التعت Tahkîk bilindi ki sâdât-ı evliyâ' ancak melâmiyyedir. Ve tahkîkan onlar cemî'-i menâzil ve makâmâtı hâizdirler ve tahkîkan onlar mechûlû'n-na'tdırlar. ولا يعرفهم من ليس منهم لانهم يتلبسون بالباس العوام ولا يزيدون على الصلوات الخمس ولا يشارون بالبنان ولا يمتازون بحال من Dahi الاحوال لا بكرامة ولا خارق عادة وان كانوا في الباطن من اصحاب العروج والتزول والترقي والتنزول onlardan olmayan onları ma'rifet etmez. Zîrâ tâife-i melâmiyye el-be'si avâm ile telebbüs ederler. Salavât-ı hamse üzerine ziyâde etmezler. Benân ile müşâr olmazlar. Bi-hâli mine'l-ahvâl mümtâz olmazlar. Ne kerâmet ile ve ne [91-a] hârik-ı âdât ile her ne kadar bâtında ashâb-ı urûc ve nüzûlden iseler de ve ashâb-ı terakkî ve tenezzûlden olmuş iseler de فمشهد بعضهم مشهد ابو بكر كما قال رضي الله عنه: ما رأيت شيئاً الا و رأيت الله قبله ومشهد بعض آخر عمري كما قال عمر رضي الله عنه: ما رأيت شيئاً الا و رأيت الله معه وبعضهم عثماني كما قال رضي الله عنه: ما رأيت شيئاً الا و رأيت الله فيه وبعضهم علوي كما قال على كرم الله وجهه: ما رأى الله الا الله sâdât-ı evliyâ' olan melâmiyyenin ba'zısının müşhidi Ebû Bekr Sıddîk (radiyallahü anh) Hazretlerinin müşhididir. Nitekim (radiyallahü anh) Hazretleri buyurdular: "Ben bir şey' görmedim, illallâhı o şeyden evvel gördüm." Ve makâm-ı cem'a işâret oldu. Ve ba'zı âhirin müşhidi Hazreti Ömer Efendimizin müşhididir ki (radiyallahü anh) Hazretleri buyurdular: "Bir şey' görmedim, illallâhı o şeyle berâber gördüm." Kesret ve vahdetin cem'ine işârettir. Ba'zı dahi Osmânîdir. Nitekim Hazreti Osmân [91-b] (radiyallahü anh) buyurdular: "Bir şey' gördüm, illâ o şeyde Allâh'ı gördüm." Cem'u'z-zât maa's-sifâta işâretdir. Ve ba'zıları dahi Alevîdir. Nitekim Hazreti Alî (radiyallahü anh) buyurdular ki: "ما رأى الله الا الله" bu kavî-i şerîf makâm-ı ayne işâretdir.

Ya'ni onlar şu men orثة سرّ مقامات هذه الآية قال تعالى ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى وائهم كما قال رسول الله اوليائي تحت قبائي او قبائي لا. âyetin makâmâtının sırrının veresesindendir. Dahî tahkîkan melâmiyye-i mezkûre Resûlullâh (sallallâhü aleyhi ve sellem) buyurduğu gibi hadîs-i kudsîsinde lisân-ı akîle tahkîk: "Benim velîlerim تحت قبائي kubbelerim altındadır ev kubâbî" rivâyeti dahi gelmiştir. لا Mûmâ-ileyhim, evliyâyı benden gayrı ma'rifet etmez buyurdular. Kubâ-i âdâtta onlar hâric olmadılar. وبعضهم يكون تاجراً وبعضهم بايعاً وبعضهم والياً وبعضهم قاضياً وهكذا الى. جميع العادات والاحوال التي قبلتها ولم تردّها [92-a] Melâmiyyenin ba'zıları tâcir olurlar ve ba'zıları bâyi' olurlar ve ba'zıları vâlî ve ba'zıları kâdı olurlar. Böylecesine şerîat-i garrâyı kabûl edip red etmediği cemî' âdât ve ahvâl ile muttasıf olurlar. وان كانوا Her ne kadar mûmâ-ileyhim tâife-i melâmiyye محابيب حرّم العزّة ومقصورات في الخيام فكيف haram'e'l-izzetü mahbûbları oldularsa da ve kıyâm-ı âdâtta maksûrât oldularsa da يطلع على احوالهم علماء العوام وكبراء اهل الرّسوم والهوام بل فكيف يطلع على اسرارهم من ليس منهم من اهل öyle olunca ahvâl-i melâmiyyeye ne keyfiyetden ülemâ-i avâm ve küberâ-i ehli'r-rüsûm ve'l-hevâm mutalli' olurlar. Belki melâmiyyenin esrârları üzerine tâife-i melâmiyyeden olmayan ehl-i turuk ve ehl-i kelâm ne keyfiyetden mutalli' olurlar? لا و Vallâhi mutalli' olmazlar. Bir kimesne ki zaîfî semînden ve şimâli yemînden fark etmezse ne dilerse kâil olsun ya'ni ehl-i tahkîk olmayan [92-b] ve sîret-i ehli tahkîke sâir olmayan avâm ve hevâm ehl-i taklîd olduklarından gass ü semînden ve şimâli yemînden fark etmeyen kimesnelerdir kavilleri mu'teber değildir. Ehlullah hakkında eyledikleri tefevvühât mu'teber olmayıp cehl ve hicâbâtının âsârlarındandır. Öyle olunca ne isterlerse söylesinler dahi İmam Muhammed كما قال امام محمد لو كان العوام عبادي لاعتقتهم وقطت ولاءهم dediği gibi: "Avâm eğer benim kullarım ve kölelerim olmuş olsa ben onları i'tâk ederdim. Kulluđa ve köleliğe kabûl etmez idim. Ve velâlelerini dahi kat' ederdim." Ya'ni onlar kullarım idi. İ'tâk ettim diye benim velîliğimi onlara kat' eder idim. Ya'ni mukallidîn olan avâmın mertebeleri dûn olduğuna ve akvâl ve ef'âlleri ve hareketleri وقد علم ايضا ان الشريعة كلها احوال الملامية. Dahi tahkîk Şeyhü'l-Ekber ومقام الملامية مقام الهي في الدنيا وحال نبيا صلى الله عليه وسلم Efendimiz Hazretlerinin Fütûhât-ı Mekkiyye'sinde buyurduğu sâbıkan ibârât-ı menkülede ma'lûm oldu ki şerîat-i külliyye, ahvâl-i melâmiyyedir. Ve makâm-ı

melâmiyye dünyâda makâm-ı ilâhîdir. Ve Efendimiz (sallallâhü teâlâ aleyhi ve sellem) Hazretlerinin hâlidir. Hemân Hak Celle ve Alâ Hazretleri cümlemizi makâm-ı melâmiyyeye hâiz edip tâife-i melâmiyye'den [93-a] dür eylemeye ve lâzım olacak hizmetlerinde sâbit kadem eyleye, âmîn. Bi-hakkı sırr-ı seyyidi'l-melâmiyye ve'l-hamdü lillâhi rabbi'l-âlemîn ves-selâtü alâ hâtemi'n-nebiyyîn Muhammedin ve alâ âlihî ecmaîn.

EK 2. TERCEME-İ BEYÂN-I HAKÎKATİ'L-MELÂMİYYE

OSMANLICA ASLI



الشيخ احمد بن محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب
 بن عبد الوهاب

Sulphuric Acid
 100%
 4343/12
 Simulated 10: 292.7

536-92

الوجود اسرار الرباني جامع بر رساله جاهدك
ترتيب و تنقيح في طلب ايتديلايسه بو فقير معتبر
بنار نعال الملايه اعني به السيد عبد الرحيم ابن علي
غفر الله له من غير حمد مومي اليهم اخوان به صفا مره
خدمت اولق اوزره غور عين الوجوه و كاشف
مقامات اهل الشهود اولان سيدنا وسندنا الشيخ
الاكبر محي الدين العربي قدس الله سره الاطهر طهرتك
فتوحات مكيه سند ه منبوره طريق ملايكه تلك
عقيقي و سيري تي نه اوله جني و اول طريق العلييه
منسبون اولن لك مشا رب عليه لرحه و سير عظيمه
لري فتوحات مكيه سند ه بيان بير و قلري
بعبارتها تبر كما تحريم المياد ايسله و ه عربي العبارة
تلك استخراجي قد رقي اوليان بعض اخوان به صفا
لسان تركي اليه ترجمه سخي طلب ايللري اوزريته
منبوره كتاب الفتوحات مكيه و نه منقوله اولان
عبارات عليه لري لسان تركي اليه اخوان به صفا
خدمت اولق اوزره ترجمه سند ه بر شوق جديد
قلب فقيري به ظهور راقه سي آفا اذن و ه هت
مرسله نعمت جليله سند ه ايدرك ترجمه به

الحمد لله الذي فضل بني آدم على كثيرين ممن خلقه

تفصيلا و بعث منهم اليهم رسولا نبيا و القولة
و السلام على سيدهم و سيدنا و سندنا محمد الذي
قال كنت نبيا و آدم بين الامم و الناطقين و بعث اليها
لتعظيم الانبياء بالعبادة و البرهان على اوضح البيان
و على اله و صجبه نجوم الهدى في سمار الحكمة تالبيان
و انبياءنا كما نطق به نفس القرآن اجمعين اما بعد
بيل كل يا اخي فتح الله عليك وقتك له بعض اخوان
به صفا عليهم فتوحات المصطفى طريق انبياء و رسوله
و وصول الى الله خصوصا سيدنا و سيد الانبياء اولان
حضرت محمد المصطفى عليهم افضل التحايا افنديز
حضرت علي اولد في مقام الهي و مشرب نبوي و سيرة
مصطفوية ناجبارت بولكان طريقه الملايكه
جهاريا ركز من و مشا رب آل و اهل بيت سيد
الانبياء و الاخيرين عليهم السلام آتاك اوزريته
اولد قلري طريق توحيد و طريق شهود و طريق عين

بعون الله شروع اولندی و مدبور عبارت منقول
یلاجل الايضاح ورجع اولک ان عبارات عالیه
مذکوره اورزینده بعضی لواحق تعزی رخی ترجمه
ایدرك علی الاجال والاختصار اخوان پر صفایه
بیان اولندی انتشار الله الرحمن بوساله ماله
ایذکر بوضوح پر تفصیل فی قلوب عالیه لرند
چیتا ریویب یار و تدکار اتمر یله اوجیه خیریه
لرده بولغلی رخی از جبار و دلخیا نزلده بولندی
افاده ایله برابر خلای مثال جل جلاله حمزه
لری اهل حقایق اولان عارفان کاملان و مکرر
قلوب پر انوار فی بعض بخشا بشلندن و رالمه
سین آمین بجاه سر دار ستر سیده اللایله المالین
الحمد لله
جنش محامداً بحق جناب واجب الوجود
اولان ذرات الوهیتة مخصوص صدر الذی خلق
الانسان اجلیس ذرات الهی که جنش انسانی
خلق ایله علمه بیان انسانه یانی تعلیم
ایله و العظوة رخی جنش صلات علیک
قال الانسان و انشأن توأمان اول من اورزینده

اورجیدر که انسان و قرآن اکیسی توأمد لر
بیوردی یعنی اکیسی بر سترک مظهر مجل سیدر
آنک ایچورن امام علی انا کلام الله انک اطلق بیوردی
یکدم اول من تحت اول که تحت صلی الله علیه
وسلله انک علی الله اوله تحت که حق جل
و علی حضرتینده دعوت ایدر جیدر بارنده
بالحسن البیان تحت صلی الله علیه وسلم
حضرتینک جناب واجب الوجوده دعوت
احسن البیان اولان قرآنله اللهک ان نیله
اورجیدر و علی الله و سیدر جمیل و رخی
تحت مصطفی صلی الله علیه و سلم ال و احبابی
اورزینده صلوات اوریجیدر جمعی اورزینده
اتما بعت بعله دن جد له دن صکره قلم
انک لطیفه الملامتیه طریقه مخصوصه ای
خطاب شانندن طالب رسالت معلوم اولسون
بیل سن تحقیقه طریقت الملامتیه طریقت مخصوصه
در لایحه فها کل احد اول طریقه مخصوصه
هر احد معرفت ایدر رخی نغز بها اهل الله
مذکوره اولان طریقت مخصوصه ایله اهل الله
منغز و اولدی یعنی تنکله طریقت مخصوصه انجی

بزم حالمز در بیخی شیخ الاکبر بیور سر
و کانه فی زینا فطانتی شیخ ذات هذا المعانی
دخی شیخ اکبر قدس الله سره الاظهر بیور لیک
بزم زینا نزه اولدی غوغا ملک ساواتن
ابو استیعون بن التیبل و عبد القادر الجیلانی
و محمد الایوانی و صالح البربری و ابو عبد الله
التغزنی و یوسف القنبرلی و یوسف ابن
عزیز بن جعد و ابن الخناری و محمد ابن
تتو بن ابو عبد الله ابن الجاهد و عبد الله
ابن تاختشت و ابو عبد الله المرطوف و عبد
الله القمطانی و ابو العباس الحسینی ابو
سعید ابن التیبل و ائمه معاشک ساواتن در
و عبد القادر الجیلانی دخی ساواتن در و محمد
الایوانی دخی ساواتن در و صالح البربری
ساواتن در و یوسف القنبرلی دخی
ساواتن در و یوسف القنبرلی دخی
ساواتن در و یوسف ابن تاختشت و محمد
و ابن جعد و ابن الخناری ساواتن در و محمد
ابن قسطن ساواتن در و ابو عبد الله
ابن الجاهد دخی ساواتن در و عبد الله

صالح بن عبد الله بن جعد و ائمه معاشک
و ده بون اهل الله ایچون عوام آرا سنده
کنیدن عزیز ایدر بر حال اولدی کنده
فی الفتوحات بویله سنه فتوحات مکتبه
سنده حضرت شیخ بیور مشدر بویله جله
فتوحات مسطور در و قال ایضا فتوحات
دخی حضرت شیخ الاکبر قدس الله سره الاظهر
ینه فتوحات بیور سر لیکه و هذا مقام حل
الله صلی الله علیه و سلم و ابی بکر الصدیق
رضی الله عنه رسول الله صلی الله علیه
وسلم طریقت الملامیه مقامیدر و ابی بکر
الصدیق رضی الله عنه مقامیدر و حضرت
تحقق به من الشیوخ مقام رسول الله
اولان طریقت الملامیه ایله تحقیق ایدن
شیو خدان اولان ذاتلر در حد و ن
مقتضای ابو سعید الخضرانی و ابو یزید البسطامی
حد و ن مقتضای اولان ذات و ابو سعید
الخضرانی اولان ذات و ابو یزید البسطامی
اولان ذات طریقت الملامیه ایله تحقیق
شیو خدان اولجیدر و هو حال دخی

اول رجال اورز نشه كليسي محمود اولان
 انفال ظاهره رخي غلبه ايلدي و مطهر و
 ايضا بواطنهم من كل صفة مذمومة رخي
 اول رجال مومي اليهم هر بر صفت مذمومه
 دن بواطنلري تطهير ايلدي اويله صفت
 مذمومه كه قد ذتها الشارح كه حضرت
 شارح عليه السلام اوصفت مذمومه دن
 ايلدي غير تفصيليرون شيئا فوق ما هم
 عليه من هذه الامال لكن مذكور دن
 اولان رجال كنديلري اولدي في اعماله
 فوقفه برخي كور من لير ولا معرفه اليهم
 بالاحوال والا مقامات ولا العلوم الوهيبه
 اللدنيه رخي اول رجال مذكوره به احواله
 معرفت كنديلري ايجون اولدي رخي مقاماته
 معرفت اولدي رخي علوم و هيبه لاقيه به
 معرفت اولدي ولا الاسرار والاكتشافات
 رخي مذكور رجال ايجون اسرار كشفاته
 معرفت رخي كنديلري ايجون اولدي
 ولا شيئا مما جده فيهم رخي مومي اليهم
 اولان رجالك بريسي بولدي في شيدت

المهدي رخي سالتندلر و ابو عبد الله
 القلان سالتندلر و ابو العباس المختار
 رخي سالتندلر و ما يقيق الكتاب
 من ذكرهم رخي حضرت شيخ بيور لير كه
 غوث مقامك سالتنده زمانه نزاده اولدي
 اول ذوات كه ذكر لرندن كن ب فتوحات
 ضيق اولور يعني كتاب فتوحاتده بيان
 تفصيل ممكن اولن و اول ذواتك ذكر ك
 تفصيل كتاب فتوحاتده محال منزله سنده
 در كثرندن كتابه بيور مشلر و قال في الفتوحات
 اعلم فقل الله رخي حضرت شيخ الكبر قدس
 الله سره الا طهر حضرتلي فتوحاتده رخي
 بيور مشلراي طالب و سالت اولان سخي
 چناب واجب الوجوه و توفيق ايلسون
 رجال الله علاقه لا ربيع لهم تحقيق رجال
 الله اولان ذوات كرام اوج طه در كنديلون
 ايجون رابع بيور قدري يعني اوج طه و نه
 زياده اولن رجال غلب عليهم الزهد
 و التقتل طه اولي بر طه غلبه رجال كه
 كنديلري اورز نشه زهد و بتقل غلبه ايلدي

بری قرائت له مشغول اولور سه آنک کتابی
حاسبی اولان و محاسبی بحرا سنده جریان
ایدن شیشه رعابه کی اولور و المصنف اثنان
نوفه هولاء موی الیهم رجال اللهد
ایکنجی عیبا و اولان رجالک فوقنده در
یر و نالافعال کلها لله عاقه افعالی قسمه
ثانی اولان رجال اللهد ایچون کور لر و اقله
لا فضل الیهم اصلا دخی نشان کندیلری ایچون
اصلا فضل اولد یغنی کور لر فزال احتیهم
الربا بجملة واحدة اویلله اولنجه آنلرون
ربا بجملة واحدة زائل اولدی و انسلتم
فی شئ ما یجذره اهل طریق اهل طریق
حذر ایتدی کی شیلردن بر شیدن سسوال
ایتدی کل وقتده و اولند قلری و تسنده
یقولون غیر الله تدعون الیه قسم ثانی
اولان رجال اللهد ن غیردی داعی اولور سکر
دخی دیر لر و یقولون قل الله تم دخی دیر
یعنی اهل طریق حد را یتدی کی شیدن بر شیده
سوال اولند قلری و قنده الله دی اللهد
غیری سی ترک ایله یور لر و هم مثل اعتبار

اولدی فحولاء یقال الیهم اعتبار موی
الیریم اولان رجاله جبار دینلور و هولاء
ازاجا بهم حد یستلیم الیعد موی الیهم
عبارة برکتی کلیدی و قنده که کندیلرینه
دعائی سسوال اید لر رب انتهد حدیم
چوق کره آنلرک احد لری دعای دن انتهار
اید رب چکینور لر و یقول ایتی شئ کون
انا و دیر لر که بن نه شئ اولورم حتی
ادعولک حتی سکا دعای ایدیم و ما ملزنی
دخی بیا منزل ندر حد ان یقطق الیهم
ایجب ان یحق آنلر دعای دن قانچا لری و منکر
قولی دیر لری کندیلرینه علق ایدن یچندن
حذر اچیلچو ندر و خوف من فوال انفس
دخی فوال انفسدن خوف ایچو ندر انلا
یظله الیه فی ذلک کندیلرینه ذاکله
دعایه رب اراخل اولسون ایچون فوال انفسدن
خوف اچیلچون دعای دن انتهار اید و
قاچینور لر و ان کان احد منهم یشتغل
بشاة آنلردن هر نقد بعض احد قرائت
ایله مشتغل اولور سه ده فکتا به خلایع

لا يروى غير الله زيرا تحقيق آمل الله ٩٥
 غير كورز لر هم اهل خلق و فتوة او
 مذكور اولان قسم ثاني اولان رجال اهل
 خلق و فتوة در وهذا الصنف يسمى
 الصوفية اول مذكور اولان قسم ثاني
 اولان رجال صنف صوفيته شبيه اول نور لر
 وهم بالنظر الى المطبقة انما خلقه انظر طبقه
 ثالثه اولان رجاله نظرا اهل رعونته
 اصحاب نفوس اهل رعونته واصحاب
 نفوسه لر وتلاذتهم مظهر اصحاب
 لدعوى مذكور قسم ثالث ملك مذكور
 كند ولري كمي اصحاب دعوا در و يثرون
 على كل احد من خلق الله خلق الله من
 هو احد او زينه شيعه ساق ايدر لر ومظهر
 اولو لر ويظهر من التاييده على ساق
 الله وحي جبار الله او زينه رايه ساق اظهار
 ايدر لر والصنف الثالث جبال ايزيدون
 على الصلوات الخمس الاثواب دخی رجالان
 صنف ثالث اول رجاله كره صلوات خسه
 او زينه زاده امتحن لرا الاستن رواج

وغير ذلك او مذكور اولان قسم ثاني اولان
 رجال جدد واجتهاد و دعوتان كبريد لر
 دخی و ربع والزهد والتوكل وغير اولان
 اخلاق حميده لر و دخی عباد كبريد لر
 شيعه هم مع ذلك يرون ان تم شيئا فوق ما هم
 عليه شو قدر و اركه تحقيق اوقعي ثاني
 اولان رجال انكمله بابر عبادك اولد يغي
 شي او زرينك فوقنده برغي وار و كورز لر
 من الاحوال والمقامات والعلوم والاسرار
 والكشوف والكرامات احوالان ومقامات
 وعلومه ن واسرار وكشوف وكرامات
 عبادك اولد يغي شيك فوقنده اولد يغي
 كورز لر فتعلق همهم بيلها اوليه ارجحه
 مذبور قسم ثاني اولان رجالك هتلي مذكور
 قسم اول اولان عبادك اولد يغي شيك فوقنده
 اولان احوال ومقامات وعلوم واسرار وكشوف
 وكرامات اولان شيلده نامل او القاعه خلق
 ايدر واذنا لوال شيئا من ذلك فظهر و ابله في الهامه
 من الكرامات مذبور قسم ثاني اولان رجال
 مذكور اولان كرامات دن بر شيه ناعن اولسه

المؤمنين في رخص الله الله الله في رخصي انا
ايما يحيى مؤمنون تحت اتمنزل بحالة زائدة
برحالت زائدة ايله تيتن اتمنزل يهر فوت
اوله حالات زائدة كه كنديله مسرفت
اولنورلر بويله برحالت زائدة ايله تيتن
اتمنزل يمشون في الا سواق ويحكمون مع الناس
سوقا قلده يوررلر وناس ايله حكلم ايدلر
لا يبعد احد من خلق الله واحدا منهم يتخلف
عن الصالحة خلق الله ن بركسه اول صنف
ثالث اولان رجالدن برين عوامدن تيتن ايدر
كورمرلر بشي زائد من عمل فروض او سقلا
مستادة في الصالحة محل مغر ضدن برشي
ايله زائد تيتن ايدر كورمرلر ياخورد عامده
مستاد اولان سندن برشي ايله زائد تيتن
ايدر كورمرلر سيني صنف ثالث اولان رجال
نه بر محل مغر فروض اوزرينده برشي زائد ايله
ونه برست اوزرينده برشي زائد ايله عوامدن
تيتن ايدلر بله تيتن اتمنزلر وبله فراض الله
رسنن رواجه مرام ايدوب عوامدن
فرق اولنلر قد افردوا مع الله رخص

60
راسخنن اوله قلدرى حالده مسفنن اوله يلدر
لا تيزلزلون عن عبوديتهم مذكور صنف
ثالث اولان رجال عبوديتلر دن تزلزل
اتنزلر مع الله طرفه عين طرفه عين
الله ايله ميوريتلر دن تزلزل اتنزلر لا
يهر فزون الله يا سلة رياست اجلحون معروف
اولنلر صلح الامثال الربوبية على تلوهم
صلح جهنندن زيرا ربوبيت قلبلري اوزرنه
استلدار اولد ينجون رياسه صلحا معروف
اولنلر و ذلتهم ختمنا رخي انلر تحت ربوبية
ذلتلر دن رياسته صلحا معروف اولنلر
قد اعلمهم الله بالموطن وما تحت قدمي لا حول
حق جل و على حضرتلري صنف ثالث اولان رجاله
موطني بيلدرى رخي موطنك مستحق اولده
لرى غي احوال دن بيلدرى فهم حاصلون
كل موطن ما مستحق اوله اولجه مذكور
صنف ثالث اولان رجال هر موطنك مستحق
اولد يغي غي ايله معاملله ايدلر قد احيوا
عن خلق واستتر عنهم بسنة الصالح مذكور
صنف ثالث اولان رجال تحقيق خلقت

مستزاد اولدیلر فاقیم جیل خالصون مخلصون
لستدهم زیرا ختمیغه اول رجال خالصون
عابد لور سید لرینه مخلصوندر مشاهدون
ایاه علی الدوام سید لرینی علی الدوام مشاهد
لرور فی کلهم وشر بهم وعیظهم ورفهم
وحدیثهم معه فاقاس الکلامنده او شربلرنده
ویقظه لرنده سید لرینی مشاهد لرور وروم
لرنده و حدیثلرنده سید لرینی مشاهد
لرور ناسده سید لریده معتدده و لر
یسمون الاسباب مواضعها مذکور صنف
ثالث اولان رجال اسبابی مواضعده وضع
ایدر لر ویرفون حکمتها وخی اسبابک
حکمتی معرفت ایدر لر حتی تراها منهم
حتی اول اسبابی آنلردن کور رسین کا قضا
اتی خلقت کل شیء ما تراهم کویا لکه اولاسباب
انجیلین شیدر که هر شیء سن آنلری کورینک
شیدن واسبابیدن خلق اولندی ویر کور رسین
بانیاتهم الاسباب هر شیء اولاسبابدن
کویا خلق اولدی یعنی آنلردن کورمان آنلرک
تکلمه اسبابی انجا تلری سببیه اویجیدر

اولان رجاله خفضی لری سببندن اوحدی را
یعنی اول صنف ثالث اسبابی انجا تلرندن اولاسباب
ارزرسنه خفضی لرندن هر شیءک آنلر
اثبات آیدیک اسبابلردن که کور سفل اولدک
تکلمه اسبابدن هر شیء خلق اولمش ظن
اید رسین و هر شیء اسباب ایله اولور دیر رسین
یعنی قسم ثالث اولان رجالک اسباب ایله
تشقیق لرلی و متعلق لرینی حضرت شیخ رضی الله
عنه افاده بیر مشاعر انجی کا قضا حضرت
شیخ مقبری بطریق القلع بیر ساملرد
زیرا قسم ثالث اولان رجالی هر نقد لاسبابی
انجا تلری کور رسین و آنلر اسبابه تشقیق
انجی اسباب عین حق اولدیغندن ایچوندر
یوخسه فیریتله اسبابک تاثیرندن دکلر
وجاهل لرن هر شیء اسباب ایله مخلوق قدر
اعتقاد ی او زره دکلر و غیرتله ویر کوری
تأثیر قیلندن اولامشدر آنلچون کافیه
عباره سنی بیرودی فافهم یفتقروند
الی کل شیء وخی اول رجال هر شیءه منتقم
اولور لر لانه کل شیء خندهم هو سنی

اَحَى عَنِ هَر شِدَه سِرِّ الوَهِيَّتِ سَارِ
 اَوْلَا يَغْنِي مَشَاهِدُ لِرِ دَرِّ لَا يَشْفَقُ لِيهِمْ
 فَاِشْيَا رِخِي اَنْلَرِ هِجْ بَر شِدَه اَنْتَقَا رَا لِرِ
 لِرِ وِ بَر شِي رِخِي اَنْلَرِه اَنْتَقَا رَا يَلْمُزْ لَا تَقَه
 مَا ظَهَرَ عَلَيْهِمْ مِنْ مِصْفَاةٍ اَقْنَا بِاللّٰهِ وَلَا اَمْرَةً
 بِهِ بِرِ شَيْئِكَ اَنْلَرِه عَدَمِ اَنْتَقَا رِي شَوْجِهْتَن
 وَرَكِه زِيْرَا تَحْقِيقِ غَاثَا اَنْلَرِ اَوْزَرِيْنِه صِفَتِ
 غَاثَا بِاللّٰهِ نَدْنِ وِعَرَّتْ بِاللّٰهِ نَدْنِ ظَاهِرَا وِلْدِي
 اَنْكِيوْنِ هِجْ بَر شِي اَنْلَرِه اَنْتَقَا رَا يَلْمُزْ
 وَلَا اَنْفَعُ مِنْ حَوَالِي حُضْرَةِ الْاَلِهِيَّةِ اَمْرِيْ جِب
 اَنْتَقَا لِكُلِّ اَشْيَا رِخِي تَحْقِيقِ اَنْلَرِ خَوَاصِدِ
 حَضْرَتِ الْهَيْئَةِ وَنَ كَنْدِيْلَرِيْنِه اَنْتَقَا اَشْيَا لِي
 مُوْجِبِ بِرَا مَرَا وِلْدِيْلَرِ وَرَدْنِ كَوْنِ لَا اَشْيَا
 وَتَحْقِيقِ لِيْهِمْ رِخِي اَنْلَرِ كَوْرَرِ لِرِ كَنْدِيْلَرِيْنِه
 اَنْشَاةً مُفْتَقِرَا وِلْدِيْلَرِ رِخِي وَتَحْقِيقِ وَنَ لِيْهِمْ
 رِخِي اَنْلَرِ اَشْيَا لِيْهِ اَنْتَقَا لِرِ رِخِي كَوْرَرِ لِرِ
 لِكُوْنِ اللّٰهِ تَعَالٰی لِّلنَّاسِ اَعْمَ الْمَفْضَدِ اِلٰى اَللّٰهِ
 لَا اِيَّةَ اَشْيَا نَكِ اَنْلَرِه عَدَمِ اَنْتَقَا رِي
 وَاَنْلَرِ اَشْيَا لِيْهِ اَنْتَقَا رِي حَقِّ جِلِّ وَحَلِي
 حَضْرَتَلَرِيْ بِيُوْرِيْنِيْ اَجْلَنْدَنْ نَاسِ اِيْجُوْنِ

62
 سِزِ اللّٰهُ نَقَرَا سَكْرِيُوْرِيْشَدَرِ نَعْمُوْنِ
 اَسْتَعْنُوْ بِاللّٰهِ فَلَا يَخْطُرُوْنِ بِمِصْفَاةٍ عَلٰى اَنْ
 عِلْقَ عَلَيْهِمْ مِنْهَا اَوْ يَلِيْهِ اَوْ لِيْخُدْ مَذْكُوْرِيْنِ
 ثَاثَا اَوْلَا نَ رِجَالُ هَر نَقَرَا اللّٰهُ اِلَيْهِ مَسْتَعْنِي
 اَسْهَلُ لِرِدْه بِرِ صِفَتِ اِلَيْهِ ظَاهِرَا وِلْدِيْلَرِكِه
 اَوْ صِفَتِنَ كَنْدِيْلَرِيْ اَوْزَرِيْنِه اَطْلَاوْ
 اَوْ لَمْنَقِ مَكْنِ اَوْلِه اَلَا سَمِ اَلَّذِيْ وَصَفَ اللّٰهُ
 نَفْسَه بِهِ اَوْلَا سَمِ اَطْلَاوْ اَوْ لَمْنَقِ كِه حَقِّ
 جِلِّ وَحَلِي حَضْرَتَلَرِيْ اَوْلَا سَمِ اِلَيْهِ نَفْسِيْ وَصَفِ
 اِلْدِيْ بِيُوْرِيْلِيْهِ اَسْمَكِ اَطْلَاوْ قِ مَكْنِ اَوْلُوْرِيْ صِفَتِ
 اِلَيْهِ ظَاهِرَا وِلْدِيْلَرِ وَهُوْ اَنْفَعَا اَوْلَا سَمِ كِه
 حَقِّ جِلِّ وَحَلِي حَضْرَتَلَرِيْ كَنْدِيْلَرِيْ وَصَفِ اِلْدِيْ
 اَوْلَا غَاثَا وِرَا وِلْدِيْهِ وَصَفِ اِلَيْهِ ظَاهِرَا
 اَوْلَا لِيْلَرِ وَاجْعُوْا لِيْ نَفْسِيْ ظَاهِرَا وَبَاطِنَا
 الْاَسْمَ الَّذِيْ سَخَا هُوَ اللّٰهُ بِهِ هُوَ الْفَقْرُ رِخِي
 مَذْكُوْرِيْ صِنْفِ ثَاثَا اَوْلَا نَ رِجَالُ ظَاهِرَا وَبَاطِنَا
 نَفْسِيْلَرِيْنِه اَوْلَا سَمِ اَبْقَا اَيْنْدِيْلَرِكِه حَقِّ
 جِلِّ وَحَلِي حَضْرَتَلَرِيْ اَوْلَا اَسْمِ اللّٰهُ اَنْلَرِيْ نَفْسِيْهِ
 اِلْدِيْ كِه اَوْلَا سَمِ مُفْتَقِرِ وَتَقَدُّمًا مِنْ هَذَا
 اَلَا الْفَقْرُ لَا يَكُوْنُ لَا اِلٰى اللّٰهِ فَنِي رِخِي اَوْلَا

اليهم الاشياء وهو من الاشياء والله لا يفتقر
 الى شيء ويفتقر اليه كل شيء الكون مذكور
 طائفة اولان صنف ثالث اشياء مستفتر
 اولور لراشيا كذا ليرئيه مستفتر اولر
 الله تعالى حضرت علي اشيا رند ربي انجيله كبريه
 بالله فلا هو الله برشيته مستفتر اولر
 هرشي الله مستفتر اولور فهو لا هم
 الملايئه وهم ارفع الرجال وتلا مندهم
 كبر الرجال ليس ايدى طائفة مذكوره
 اولان رجال انجح ملايئه طائفة سيلر
 وانلر رجالك ارضيدلر وانلرك تلامذلر
 رجالك اكبريدلر يتعلمون في اهل
 آجوييه تلامذلر اطلوار رجب وليده
 قتلب ايدلر وليس ثم من خارج مقام
 المنفردة والمخلق مع الله دون غيره سوى
 هؤلاء او مقامه مقام فتوتى حاشي
 اولان اولدى ومع الله دون غيره خلق ثانى
 حاشي اولان من اولدى شو مذكوره اولان
 طائفة ملايئه ون غيرى فهم الثالث
 حاشي جميع المانل مذكوره طائفة

حقيق بل ليركه فيقر واحتياج اولدى
 الا اول غنى اولان الله اولدى غيرى كنه
 به قدر واحتياج اولر ور اولان
 قد افتقر والى الاسباب الموضوعه كلها
 وكوردير كه ناس كافة اسباب مستفتر
 اولالير وقد مجتهد في الصائمه عن الله حاليكه
 عانده اسباب موضوعه الله ناسي
 حجاب اللى وهم على الحقيقة ما انتقروا
 في غفل الامر الا الى من يبداه قضاء حوائجهم
 صنف ثالث اولان رجال على الحقيقة نفس
 الامر مستفتر اوللير الافتقر اوللير
 اول ذات كه انلرك حوائجك قضاء
 انك يدنده در وهو الله قضاء حوائجلى
 يدنده اولان ذات انجح الله قالوا نعمنا
 قد تسبي الله بكل ما تقم اليه في الحقيقة
 والله لا يفتقر الى شيء قسم ثالث اولان رجال
 بيور لركه حقيقته هه برشي كه كذا به
 افتقار اولور حق جل وعلى حضرت علي اول
 نى اليه سائر حق جل وعلى حضرت علي
 هج برشيته افتقار ومحتاج اولر فلهذا

طائفة عباد ناسدان و احوال ناسدان
 تقشقری و معتقد لری سبیل عالمه عند نه
 معتزل در و تجت صاحب هم الجسم و
 ملائیه اولیان عباد اجسام و خلق الیه
 معاشتری تجت لری سبیل معتزل در لری
 فطهم الجزاء ملائیه اولیان جبار و جزا
 و کافات عند الله حاصل ناسدان معتزل
 سبیل و آنرا اصحاب اجر لری و المصروفه
 معتزلون عند الهامه بالذم و حشر
 لعواند من الكلام على النحو طائفة ملائیه
 رن اولیان طائفة صوفیه عالمه عند نه
 بر طاهر و ایله معتزل در لری و حشر
 عواند له معتزل در لری خواطر و زریه کلادت
 اولیجی و احبابه الاعتقاد والا کل من المون
 خرق عواند رخی احبابه دعا و کونند اکلدن
 اولیجی و کل خرق عانده لا یخاشون من
 اظلمار شیء مما یوقی الی معرفه اناس یترجم
 من الله رخی طائفة صوفیه موفقه ناسه
 مؤدی اولیان شیلر دن بر شیک اظلمار ندن
 مؤدی اولیجی کافه خرق عانندن خاشی انی

و اوان الله فلا تجب عن الخلق فی الدنيا
 رن ملائیه اولان طائفة مذکوره کور و یلکره
 حق جل و علی حضرت لری تخمفا خلعتن دنیاره
 محبت اولدی و هم الخواص حالبوکه ملائیه
 انجق خواصر فاکتجوا عن الخلق بحجاب
 سید هم اولیه اولنجه طائفة ملائیه سید
 لرینک حجابیله خلعتن محبت اولدیله فهم
 من خلف الحجاب لا یشتدون فی الخلق سوى
 سید هم اولیه اولنجه ملائیه اولان
 ذرات خلقة سید لرند ناسدایه خلف
 الحجاب لا یشتدون اولنزر فانان فی الآثار
 الاخیره و بجلی الحق ظهر هو لا هتاک لظهور
 سید هم طائفة ملائیه رن هر بری
 دار اخر ند بولند قلری وقتده حق رخی تجلی
 ایدیک و قنده طائفة ملائیه اول وقتده
 ظاهر اولور لر سید لرینک ظهوری امرندن
 فکاشتم فی الدنيا جموله العین اولیه اولنجه
 طائفة ملائیه مکانت و مقام لری دنیاره
 جموله العینر فالعباد معتزلون عند
 الهامه بتقشفهم و معتقد هم عن اناس

تلا مندری ارزیش ملائیه اطلاق امر واحدی
شونک ایچوند سکه تلا مندری جنب المهدیه
نفسلری نی لوم ایدر لومدن زائل اولن لر و بکله
داعا لومده در لر ولا یخلصون لها خلا نوح
به تربیت لهر رخی تلا مندریه کند هـ
نفسلری ایچون کند لیریه تربیه جهتند
کند یله نوح اون جق بر عمل خلاص انزل
لان الفرح بالاعمال لا یكون الا بعد القبول
نوح اون جق عملی خلاص انا ملری زید
حقیقا نوح اعمال الیه اولن الا قبوله
صکره اولور وهذا ثاب من التلا مندره
حالبو که قبول اعمال تلا مندره ملائیه دن
غائب و اما الا کابر فیخلق علیهم لست
احوالهم و مکاتبتهم من الله اما کابر ملائیه
یه اسم ملائیه نک اطلاق واختصاصی اکابر
ملائیه نک احوالی ستر ایچون و حق جل
و علی حصر تلرند کن کند لیرینه اوله جق مکاتبت
و مقام لری رخی ستر ایچون اسم ملائیه
کند ولرینه اطلاق اولنور حینا و الناس
انما وقعوا فی ذم الافعال و اللوم فیما بینهم

نا قسم لا شاهدون فی زعمهم الا الله وغای
عنهم علم کبر طائفه صوفیه نک الله ترب
اولد لری ناسک معرفته مؤدی اولان شیک
افلها رند ن خاشی انا ملری زید حقیقا طائفه
صوفیه زعلرند مشاهده امتن الا الله
مشاهده ایدر لر آنردن علم کبر غایب اولدی
وهذا الحال الذی هم فیہ قلیل التسليمه و الکفر
والاستدراج اول حاله طائفه صوفیه
اول حاله اولیجدر لرسلا ملری قلیلدر
رخی مکر واستدراج و الملائیه لا یخبرون
من احد من خلق الله بشی منهم البهم لونت
حالهم حال العوام طائفه ملائیه ایسه
خلق الله ن اولیجی بر احد دن برشی الیه تیز
امتز لر آثار جهو لوند حال لری حال عوامدر
واختصوا بهذا الاسم لامرین رخی طائفه
ملائیه ملائیه اسمیله ایکی امر ایچون مختص
و ممتاز اولد لیر الواحد یطلق علی تلا مندرهم
طائفه ملائیه نک اسمی ملائیه الیه تشبیه
واختصاصی ایکی امر ایچون ایددی امریندر
برسی تلا مندری ارزیش اطلاق اولنور

صد و ری کور و کلرندن ذلکه ناس و بعد
 طائفه ملائیه بی ذم و لوم ایدر لر و كذلك
 هذه الصائفة لوظهرت مكاتبتهم من الله
 للناس لا تحذرهم آلهة كذلك تلكه طائفة
 ملائیه اگر مقامات و مكاتبتی طرف الیهین
 ناس ایچون ظاهر اولیدی ناس آنلری الیه
 اختیار ایدر لر دی یعنی کبار ملائیه حقایتلری
 ناسه ظاهر اولیدی ناس آنلری الیه اختیار
 ایدر لر دی آنلر عین حق اولدقلرندن فلما
 اجتجوا عن لعائفة من اللام انطلق عليهم
 فی الصائفة ما ينطلق علی الصائفة من اللام
 و تلكه کبار ملائیه عوادن عادت الیه
 محتج اولدیلر سله کندیلری اوزرینه
 عوام آراسنده عوام اوزرینه اطلاق اولنان
 ملامدن کندیلری اوزرینه اطلاق اولندی
 و انطلق واجرا اولندی بخایه مظهر عین مایه
 ذلک عوامه منطلق اولان ملامدن اولانی
 اولیجی که او عوادن ملامدن موجب اولانی
 نبیلدن اولیجی عوادن ظاهر نکات مکاتبت
 تلومهم اولیده اویجه کبار ملائیه مکاتبت

احواللری بنی ستر ایچون اولوق اول وقتده در که
 ناسی کور و کلری وقتده که ناس بنی انضاله
 واقع اولدیلر ذلکه ناس بایشلرنده انضالده
 ذم و لوملری للمؤمنین انضالی اللهدن کورمدیلر
 آنک ایچوند که ناس انضالی اللهدن کورمدیلر
 و انما یر و منها من ظهور علی بنیهم فانما طهر
 اللوم و انتم بها آنجق ناس تلكه انضالی کندی
 بدلری اوزرینه ظاهر اولان کسندن کور لر
 آنچون تلكه انضاله لوم و ذمى انما طه و تعلیق
 ایدر لر فلما كشف الغطاء و راوا ان الانضال
 لله لا حلق اللوم بین ظهیرت علی بنیه اویله
 اویجه ذلکه ناسدن غطاء و یر و ده کشف انضاله
 ری ذلکه ناس تحقیقا کافله انضالی اللهدن
 اولدیفنی کور سله لریدن اوزرینه ظاهر اولان
 انضالی اولان کسندن لوم تعلیق آنمز دی وصارت
 الانضال عندهم فی هذه الحالة کلها شریفة
 مستنة ریحی لکوام عند ده کشف غطاء کائناته
 و کافله انضال اللهدن اولدیفنی رویتلری حیثنده
 کل انضال شریفة حسنه اولور دی و لکن عوام
 ایسه اهل حجاب اولدقلرندن طائفه ملائیه دن

طبقة غلب عليهم الزهد والتبذل والافاضة
 الظاهرة المحمودة طبقة اول بر طمعة
 رجالا ركه كنديلري اوزرنيده زهد وبتل
 وانحال ظاهره مخمودة غلبه ايلدي
 فهو لا ويقال لهم العتار طبقة مذكوره
 اولان رجال كنديلري عتار ديلور ييغ
 عابد لرور ولا معرفه لهم بالاحوال ولا
 المقامات ولا الكشوفات ولا العلوم الوهبيه
 ولا الاسرار ولا شيا ما يحده غيرهم طبقات
 اولي اولان عتار ايجون احوال نه اوله جقي
 مقامات الوهيه نه اوله جقي دخي كشموفات
 نه اوله جقي دخي علوم ووهيه نه اوله جقي
 دخي اسرار الوهيه نه اوله جقي كنديلرينه
 معرفت حاصل دكلر دخي عتار كغيره
 اولان اهل اللهدن بولدي اذواق وعلومدان
 اويلجي بر شيسته معرفتلي يوقديعني مقيد
 وزهد دن غري بر شي بيلرلر وهم متيزون
 عند الصائمه بتشفهم بتعد هم من ان سر
 واحوالهم تجتبت معاشرتهم عن الجسدي
 مذكورون اولان طبقة عتار دنا سكون والحوال

حيث لم يظهر واعترفتها رسالطافها شومرته
 كنديلري لوم ايدركه كنديلرنده اولش عترت
 ومقاماتي اظهارا تدليل وسلمطان مكانت ومقاماتي
 دخي اظهارا تدليل فهذا سبب اطلاق هذه
 اللفظة في الاصطلاح عليهم مذكور سبب معلوم
 اولدي ايسله شولفظه ملائمه واسم ملائمه
 طائفة ملائمه اوزرنيده اصطلاح اهل اللهد
 مذكور اولان كرك علامده نسبته وكرك كبار
 ملائمه به نسبته امر سبب اطلاق اولدي
 ارتقي فتوحات مكتبه ده حضرت شيخ الاكبر
 اناضنا الله من فيضه حضرتليك رجال الله
 حقه بيان ايتديكي كلمات قدسيه لري
 ثبات بولدي حق جل وعلي حضرتلي جمله
 فتوحات وفتوحات ايلسون آمين وانا علمت
 وحقت بما ذكره صاحب الفتوحات
 اي طالب رسالك صاحب فتوحات مكتبه
 اولان حضرت شيخ الاكبر قدس الله سره الاظم
 ذكر ايتديكي شي ايله بيلوب تحقق ايندونه
 علمت ان طبقات الرجال ثلاثه لا رابع لهم
 سن بيلدك اي سالك كه تحقيا طبقات الرجال

وتترك كل وغير ذلك اولان صفات محمودة ده
 عباد كبد لر غير انهم مع ذلك يرون
 ان تم شيئا فوق ما هم عليه من الاحوال
 وال مقامات والطول والاسرار والكشف
 والكرامات المذكورة طهه ثابته عباد
 مثل ايسه ده كن حقيقا طبقة مذكوره
 اكله برابر اكل اولد قلري شيك فوفنده برئي
 او مقامده واردر ديورر لرا حوالدن
 مقامدن علومدن اسرار و كشف فادند
 وكرامادن فتعلق همهم بيشله اوله
 اولنجه طبقة ثابته مذكورمات هتلق
 مذكورات اولان احوال و مقامات و علوم
 و سائر مذكوره نيلعه تعلق ايدر فاذا تالوا
 شيئا من ذلك فظهر وابه في الها من الكرامات
 طبقة ثابته مذكوره اولان رجال فوفند
 لرند اولان شيئه احوال دن و مقامات دن
 و سائر دن تاغل اولد قلري وقتده عوام
 آراسنده او شي ايله كرامادن ظاهر
 اولور لر و هم الصوفية متميزون عند
 الهامته بالاعاوي و شوق الواصلين من الكلام

عند متميز لدر يعني عوام آتلي طائر
 و سحر لدر في اترك اجسام ناسدن معاشرت
 لرند تجبي سبيله و في عاتده عندده متميز لدر
 و علمت اجناسهم حاذرون ان يتعلق بهم
 العيب والزياد و في سن اى سالك طبقه
 اولى نه اوله جفى بليد يك كى طبقه اول اولان
 عباد كند لرينه بحب و رياء تعلق و عارض
 اولسك ديور حاذرون و محترزون اولد قلري
 و في سن بلور سين و ان كان احد منهم يتقل
 برة فكلنا له مثل الرعايه للحاسبى و ما جرى
 مجراه اكر نذكر عباد دن برى قرا نيلله
 مشغول اولور سه انك كتابى كاسبى اولان
 و كاسبى چرا سنده حريان ايدن شيئه رعايه
 كى اولور مثلا برحاست بر كسنة حسابه
 حكوب ترعيب و تخويف ايند كى كى كذلك
 عباد و في قرا نيلله مشغول اولد في وقتده
 انك كتابى و في ترعيب و تخويف ايدوب دائم
 تحيز ايله مشغول لر و القمصه ثابته
 و هم مثل الصبا و فاجبة و الاجتهاد و الودع
 و الهد و التواكل و غير ذلك و في طبقه

۶۹
 الثانیة هم الملائكة الذين لا يزيدون على الصلوات
 الخمس الا الثورات يمشون في الاسواق ويعلمون
 مع الناس رجال الله طبعه في اوج طبقه
 ایدی اوج طبقه دن طبعه ثانیة انجق صافیه
 ملائیه در که اول طائفه ملائیه صلوات
 خمسه اورزیده نژاد امتزاجی اولو لر ناس ایله
 نژاد ایدر لر لایبدر احد من خلق الله واحد
 منهم یتتمیز عن المعاملة بشئ نژاد من عمل مروض
 اوستة معتادة فاعلم ان قد انصرف وواع الله
 را سخین لایتمز لزلون عن جودیتهم مع الله طرفه
 خلق الله دن بری طائفه ملائیه دن
 بری عامه دن تمیز ایدر کورمز لر کرک عامه ده
 سته منه ده دن بری نژاد ایله کرک عمل مروضه
 بری نژاد ایله تمیز ایدر کورمز لر طائفه ملائیه
 را سخین اولد قلری حاله مع الله تحقیق مشغول
 اولور لر مع الله عبودیتلر دن کورمز آچوب بویجده
 تزول ال امتزاجی وایر لزلر ففهم الجهم لولن
 حالهم حال الصوم اوله اولجده صافیه
 ملائیه انجق مجرم لوند حاکم دی حال عوامدر

وكل خرق عارۃ طبعه ماثله اولاً نرجوا الخلق
صوفية و ر عند المعاملة دعاوى و خرق عوا مثله
مبتدئ و ر لا خوار و ر بزيه كلامه ن و ر عا نك
اجا بتدن و كوندن اكندن و هرعارتك خرقندن
مبتدئ و ر ل لا خوارشون من افطها ر شخه ممتا
يوتى الامرفة لقا من جبريم من الله طافه
صوفية اللعه ترتيب اربله نايه نايه من معرفته
مؤدى اولاً ن شياك افطها رندن تخا شى و احراز
انتمزل فاتهم لا يعطاه و ر ن في زعمهم الا الله
زيرا انتم زعم كده اللعه ن غيرى مشاهده اتمز
لر و غاب عنهم علم كثر انتم ر ن علم كثر غاب
اولادى و هذا الى انك فيه قليل الشك منة
من الكور الاستدراج اول حال كه طافه صوفية
اول حاله و ر ل مكر و است راجدن قليل التلايه
در بعضى مكر و است راجدن سالم اوله من لـ
و تلايه تم مثله اصحاب دعوى و مبتدئ و ر ن على كل
احد من خلق كده و يظهر و ر ن الرباى و على عباد
الله طافه صوفية نك تلايه نك كند و ر لـ
مثلا اصحاب دعوا و ر در خي هم ا حد او ز رينه
الله خلقندن تشهير ساق ايد ر لـ و عباد

نهم من خلف الحجاب لا يشهدون في المخلوق
 سوى سيد هم اويله اولجيه طاغته ملائكة
 خلف حجاب بدن خلقده سيد لرندن ما عا سخي
 شهون امتز لر وعلت ايضا ان اختصا
 باسم اللاهية لا مرن طبقات رجال ورج اولاني
 بيد يك بي طاغته ملائكة نك اسم ملائكة
 ايله تخفيعا خنصا صلري ايكي امراچون اولاني
 سن بيلدك الواحد يطلق على تلامذتهم كوتهم
 لايزالون يلومون انفسهم في جنب الله اسم
 ملائكة ايله طاغته ملائكة نك اختصا هي
 امرين اچيون اولديچندن امر نك بري تلامذ
 لري اوز زينه اطلارق تلامذ لري جنب اللهده
 انفسلريني لوم اكلدن زائل ولز لر اولاني
 اچوندر ولا يخلصون لها ملا تفرح به ترتيبا
 لهم لان افرح بالاحمال لا يكرن الا بعد القبول
 وهذا ثابث عن القلاندة رخي طاغته ملائكة
 نك تلامذ في كندی نفسلرينه كندی ن فرح
 ايله جك برعلي كند لرينه ترتيب جهندن
 اخلاص امتز لر زيرا اعمال ايله فرح اچيق
 قبولدن صكره اولور قبول ايسه تلامذ

مستعول اولد قلري كي طاغته ملائكة رختي شغول
 اولوب عوام ناسدن به حال ايله تيقن اتمدكلرندن
 اقدار لري بجهولر روعوام كند لرينه طاغته
 ملائكة فاس ايدوب درلور انايا وجفا يا ايله
 رنجيده اكلدن حالي اولز لر رنجيده ايدنلرك
 هر قدر اخر كار لري دوچار غنيب الهی
 اولد قلري مشاهده اولور رسده الله
 جملة محفوظ ايليه وتلامذتهم اكبر آل جمال
 يتقبلون في طوار آل جوليته رخي ملائكة نك
 تلامذه سي اطوار رجو ليتده تغلب ايدر اكبر
 رجالدر وليس تم من حانز مقام الفتوة
 والمخلق مع الله دون غيره سوى هو لا مقام
 فتوت وخلق مع الله مقامي حانز اولان من
 اول مقامده اولدي مذكور طاغته ملائكة نك
 غيري فهم الذين حانز جميع المنازل واولان
 الله قد المحتجب عن الخلق في الدنيا فاحتجبوا
 عن الخلق بحجاب سيد هم اويله اولجيه
 طاغته ملائكة جميع منازلي حانز اولد لير
 وكور ديلركه تحقيقا حق جل وعلی حضرت لرح
 دنيا ده خلقدن محتجب اولدي سيد لر نك

١٧١
واهو يتيه دن مقتدر اولاديني حالده تليق
ايدر اولاد يفتدن مومي اليه قدس سره نك
فتوحات مكيه سند بهر ديني قول حق
ونطق الهي اولاديني جبرستن اكثري محول
عبارت قدسيه لرك فرهندن حاجن اولاد
لري جهندن بو فقير ديني خاشاكه اظهار
فضل ايدرك كلمات قدسيه لري نسا ندرجه
به حدي اولسون فقط مع القصود الكسور
مالايدرك كله لا يترك كله فخورا سخته موم
اليه قدس سره حضرتلر نه كال احب و اشتاقنا
اول فقيره بقدر الامكان كوستر ديكي مرآت
قلب فقيرانه سنه پر توجباتك اغر جود
نورندن بعض تليسات وتلوجياتي فقراي
ملايه به وتلا مذيته فائده دن حالي اوله
ميه جفته بنا و بر شكل رساله ده ترتيب
وعباراتي ديني ترجمه قلقلو بيا ندي اتا تكله
غرض ايلدي وبالله التوفيق حضرت شيخ الاكبر
قدس الله سره الاطهر حضرتلري فتوحات مكيه
سند ه تله مذكوره ملايه اعمال اليه فرج اته
ملري زيرا اعمال اليه فرج بعد القبول اولد يفتدن

الفتوحات واذا علمت قولن دن هندا
قولنه قدس مذكورا اولان الفاظ وعبارات
فتوحات مكيه ده حضرت شيخ الاكبر قدس سره
حضرتك طبعات رجالك اقتسام ملافه سي
وهرب تسماك احوال ومشا رلي واسا ميسي
وتلامذه لري نك ديني سدير وركا تنه دائر
منقوله اولان عبارات قدسيه لريك خلاصه
سيد رهمان خدای متعال حضرتلري رجا اللهم
نظر لرندن دورا مليه آيين قوله وهذا
غائب عن القلامذة لان تلامذتهم علمي صافي
صنف اهل البدايه وصنف اهل الوسط
وصنف اهل النهايه شوقك ترجمه نه
شروع امتز دن مقدم اي طالب رسالك
عين سيون اهل الله وكاشف اسرار ارض و سما
خاتم رلايت المصطفيا اولان سيدنا و سندا
محي الدين العربي افاض الله من بركاتك
حضرتلري كتاب فتوحات سند بيان ايتديكي
اوزره مومي اليه قدس سره حضرتلري باب
حضرتده ما سوادن خالي اولاديني حاله
اول حضرتدن كند ولري نه منصيب اولان

اولا في جهته وهذا غائب عن الانذار به برون
 بر فقير يرتفع به شريكه لاج اوليكه اصفان
 ملائكة تلامذه في اوج صنف او زرينه مشتمل
 اولو صنف اول اهل البدايه وصنف الثاني
 اهل الوسط وصنف ثالث اهل النهايه و
 اما اهل البدايه لكونهم في بدايه السجود
 فحترقون بان السجود و انهم بمقتضى سلوكهم
 و حرارة ذكرهم و تجليات احوالهم اتطاقت
 ملائكة رن اهل بدايه اولان تلامذه نمان عالماني
 كند يارند غائب اولديغي و قبول عملاري رخي
 غائب اولديغتك وجهي زيرا اهل بدايه اولان
 تلامذه بايت سلوكه اولد قلري جهته
 نار سلوك ايله محترق در و انار و خي مقتضاي
 سلوكي جهته و حرارت ذكر لري سبيله
 واحوال لريتك تجليات اقتضائيه فانوته
 عن انفسهم مستغرقون بلذات تجليات خفائهم
 و لم يروا انفسهم عاقلين ولا يقول عملهم تلامذه
 ملائكة كندی نقل لندن فانيد لرمق انما لريتك
 تجلياتك لذاتك يله مستغرق در لرا انفس لري
 عاقلين اولد قلري في رؤيت اتنزل و عمل لريتك

يكلعون بكلمات متناقضة ورا و طور عقور
 المعام بسبب تلويحات احوالهم تلامذه
 مذكوره لذات تجليات متاخره استغرق
 اولد قلردن انلري سن كور رسين عقول
 حوامك طور ورا سنده و خا رجنده بر طاقم
 كلمات متناقضة ايله تكلم ايد لرا انلرك مذكور
 تكلم لري احوال زوقيه لريتك تلويحات سبيله
 در و مرتبا يكلمون بكلمة انفائده و يقولون
 لا فاعل الا الله اهل بدايه اولان تلامذه
 ملائكة بعض وقت و تجليده كلمة افعاليته
 ايله تكلم ايد لري و لا فاعل الا الله و ير لري
 بولا فاعل الا الله تو للري بر وقت تجلياتك
 اثر و حكميد و يكر و ن فاعليته في الله
 لكونهم في مقام تجليات افعال الله اهل بدايه
 اولان تلامذه ملائكة نك لا فاعل الا الله و يله
 لري الله الهدي غير نك فاعليتي انكار ايد لري
 زيرا انلر تجليات افعال الله مقابله اولدق
 لري ايجون فقولهم لا فاعل الا الله ليس
 كقول الجبرية تاخير مختار من في الافعال
 بل نحن جبر و ن في الافعال الاختياريه

دكلز ديلري تولى رضى انتضا ايندى مذکور متقارن
وقول عند اهل حق باطل را آنچون حدیث
نبوده الجبرية مجوس هذه الائمة وارا وانشد
واما قول مبتدى طائفة بضايلة الله في جميع
خلقه وانكار فاعلية غير الله من مقتضيات
جلائل عاين والله خالقكم وما تعلمون اما
طائفة ملائسته نك مبتدئ نك حق جل وعلى
حضرت نك جميع خلقندة حق جل وعلى حضرت نك
فاعتقوله قوللري وحق جل وعلى حضرت نك
غريتك فاعلتى اعار لري والله خلقكم وما
تعلمون قول شريفك سري ومقامي مجتبا نك
مقتضيات نك حاصل اولشيد ريعي حق جل وعلى
حضرت نك تران كريد و الله خلقكم وما تعلمون
بورديني قول شريف حضرات كونك كرك ذاتلري
وكر كريد و يه ظاهرا نسبت اولك ن علل نك
حق جل وعلى حضرت لري خالق اولد يني اثبات
المشي بوقول شريف كرك ذواته وكر ك
ذواتك احوالك ستر خالصيت احاطه ايدي
حقه محصور اولد يني شهود نوري مقامك
مجتبا نك مقتضيات نك مبتدى ملائسته يه

نك لا فاعل الا الله قوللري طائفة جبرية نك
برافعالزده تحقيقا مختار دكلز بلكه انصار
اختيارية مرده مجبورند ديدكي قوللري كبر دكلز
لان الجبرية طائفة انكرت العبودية برزعمهم
انهم انبتوا الربوبية ووجدوا الله بانبا تها مع ان
اثباتهم الربوبية وتوحيدهم برزعمهم انفسهم
كانكارهم العبودية شرك محض انتفى وجوبهم
النسبة طائفة هذا الاختلاف والاقول بدات تلامذة
ملائسته نك لا فاعل الا الله قوللري طائفة جبرية
نك انا غير مختارين في الافعال قوللري كبر اولد يني
شونك ايجود كرك طائفة جبرية بر طائفة
كه جوديتي ايجار ايتديلر كوما انلر ربوبيتي اثبات
ايتديلر زعم باطله لري سبيله وربوبيتك اثباتك
اللهي توحيد ايتديلر رضى زعم باطله لري سبيله
جوديتي انكار ايتديلر مع هذا كه انا غير مختارين
في الافعال قوللري سبيله طائفة جبرية نك ربوبيتي
حقيقته اثبات اكلري وتوحيد اكلري زعمهم
فاسد لريله اول طائفة باطله نك عبوديتي
افكار لري كبر ربوبيتي اثباتلري شرك محض وجوب
شيطانيلري مذکور افضالده سلب اختيار

موجب اولادش و خداى لم يزل حضرت نذر نيزى
فأعمل اولادى اغار به بارى اولشدر يوشه
صافه جبريئة باطله نك باب مذهب ابا حنيفة
فتح ايدوب اغار عبريت ايتد كلرى كى مبتدى
ملايكة انما مشلور بلكه لاحول ولا قوة الا
بائنه نور الشيفتك نوريله مشور اولوب كال
مبوريتا اثبات انتشار در نيك ميدان توحيد
شمعة توحيد ايله سير سلوك ايدان اهل ذوق
معلومدر ومن مشاهدة الله بانه خلق
الانسان والاعمال وفتوا في هذه المشاهدة
واحترقوا بجليات الانما فيقولون لا فاعل
الا الله رضى مبتدى ملايكة نك جميع خلق
اللهه فاعليت الصيغة وقول وانما تبرى حق
جل وعلى حضرت نزيلك جميع آثار واعمالى خلق
ايتديكى مشاهدة لرندن حاصل اولشدر
وتلك مشاهدة ده سوى اليم مبتدى ملايكة
فانى اولادى رجليات افعال ايله محترق اولادى
لا فاعل الا الله يورر لى وهو هل سكر
في هذا المقام مذبور والله خفكم وما تقولون
سرى و مقامى وحدت وتوحيد ينك ذوقندن

توحيد و وحدت مذبور قول نذر نى ناطق اولشدر
در لا اتمت قالوا واعتقدوا بالانفاسدة
والباحث الكاسدة فى باب الالهيات فضلوا
واضلوا كالجبريئة مذبور مبتدى ملايكة جميع
خلق فاعليت الهيته ايله قائل اوللرى اراى
فاسده ايله ومباحث كاسده ايله بالهياتده
اعتقائون ايدوب قائل درلر وكذا رضى طائفة
جبريئة باطله كى همضالون وهم مضلون اولشدر
بلكه مذبور مبتدى ملايكة نك مذبور قائل
شر غير نى قائل اوللرى انواع تجليات نذر
قال بعض اهل الكلام فقد من الحديث نذر
من طلب الوحدة بالكلام فقد تنذق باب
الهيئاته اراى فاسده ايله مباحث كاسده
ايله توحيد و وحدت معتقد لرهمضالون وهم
مضلون اولد قلرى بعض اهل كازم حديث نبوي
نقل بيوروب ويمثلر كه بركنه كلام ايله
وحدت طلب ايدرسه تنذق ايدى وقال يونس
ضالين بالظلم اجمعهم بالله رضى
مذكور بعض اهل كلرك قولى كى نيه بعض اهل
كلام ريدلر كه علم كلرى زياره سالم اولشدر

مقامك وحالك وذكرك وعرفانك فوقته: ^بفوقه
كبر وكرمي وفته مذکور فوقته اولاً
مقام و حال و ذوق و عرفان الله تعالى
وقت انفصلت في لوم ايدلر وهكذا في جميع
الاحوال والمقامات والاذواق يلومون
انفسهم لثبوتها بهم في انفسهم واحولهم
وان رآتهم هكذا الا غير النهاية من الشيات
موى اليهم مبتدئ ملائكة جميع احوال الله
ومقامه و ذوقه و ذوقه و ذوقه و ذوقه
هر بر فضل الله و حاله و ذوقه و ذوقه و ذوقه
ايتكلرون و تجلياته و ذوقه و ذوقه و ذوقه
سنة ترقية و ذوقه و ذوقه و ذوقه و ذوقه
صفاته و يتولون لا مريد الا الله ولا تارة
الا الله و ذوقه و ذوقه و ذوقه و ذوقه
وسكر و بشار و اوصاف خبر بهم و صفات ربي
مبتدئ ملائكة بعض وقت كلمات صفاته اليه
تلك ايدلر و ذوقه و ذوقه و ذوقه و ذوقه
الا الله و مشهور و محبوب لربك صفاتك تجلياته
فان اولولر و محبوب لربك اوصاف صفاتك
شرايله سكران اولولر و ذوقه و ذوقه و ذوقه

رأى ان معلوم اولدكك باب اليتا نده آراء
اليه علم كل من يعلم و علم اليه توحيد و وحدت
كسب و تحصيل انك محذور دن حالي اوللر
وبلكه مثال و مضل و ذوق اول جفكر
غير شكر و رتبك اهل ذوقه معلوم و ذوقه
و ذوقه سكر ذلك المقام و ذوقه بارقا
سبب هم الى مقام فوق ذلك يلومون انفسهم
موى اليهم مبتدئ ملائكة مذکور توحيد انفسهم
مقامي سكر دن صاحي اولدكك و ذوقه و ذوقه
لربك ارتقاء مذبور مقامك فوقته و ذوقه
مقامه ترقى ايتكلر و ذوقه و ذوقه و ذوقه
نفصل في لوم ايدلر لرشونك سبيله كله بانهم
ظنوا ان الله اسم الذي كافوا فيه ليس فوقه مقام
والاحمال ولا عرفان ولا ذوق و ذوقه و ذوقه
ظن ايتكلر كه اولدكك في مقامك فوقته مقام
اولدي و حال اولدي و عرفان اولدي و ذوقه
اولدي و ذوقه و ذوقه و ذوقه و ذوقه
فوق المقام و الحال و الذوق و المعروف التي كافوا
فيها و تلت ذوا ذوقك المقام و الحال و المعروف
يلومون انفسهم موى اليهم مبتدئ ملائكة

اثرات عليهم يقولون بكمالات صفات لا يعرفها
الاسم ذاتها مسمى اليهم اهل بدايه من اللاتيه
دخی کور لر که کندی وجود لر دخی صفاتک
مرا یا سند مشهور اولان محبوب لر صفاتک
جلیاتی کندی لر اوزرینه اشراق اولار
اولیه ارنجه دیر لر کمالات صفاتیه الیه تسلیم
اید لر که او کمالات صفاتیه بیلکه من الی کمالات
صفاتیه ذوق اید لر بلور و ان تر قوا
الی المقامات والاحوال والاذواق فوق الخ
کانونا یلومون انفسهم التي کانونا قضین بطل
هکنا بین سبتر و تجل ولوم و فرج الی غیره
من الجلیات مذبور اهل بدایه مقاماته
واحواله واذواقه ترقی اید کلری وقتده
ایله مقامات واحوال واذواق که آتلا اولار
نوقنده اولی فیفسلری فی لوم اید لر که اول
ففسلری ترقی اتیان مقامات واحوال واذواقه
اولنا قضین اید لر هکنا مذبور اهل بدایه
ستر و تجلی بینده ولوم و فرج بینده اولی
در لر تجلیاتدن غیر نهایتیه قدر و وقت
یتکلمون بکمالات ذاتیه قدسیه و مقامات

فانهم لا تجلی لهم مشهورهم و غیرهم منهم و لی کل
بعد اکر تفاع جلیه وجودهم من البین فتوا عن
رویه الغیر ویرونا ان الموجود هو الله لا غیر
ولا سواه و دخی سبتی ملائمه لک بعضی
کلمات ذاتیه قدسیه الیه حکم اید لر لا موجود
الا الله دخی دیر لر حق جل و علی حضرتک
غیر سبتک موجود سبتی اعکار اید لر زیرا سبتی
ملائمه دن بوطا نفه وقت که کندی وجود لر نه
رساخر جمع آفاده مشهور و محبوب لر کند لر
ایچون بجلی ایدنی ایسه آلا لر نه حجاب تورک
ارتفاعدن صکره غیرک رویتندن فانی اولدیر
و کور لر که ایچق موجود حق جا و علی حضرتک
غیر رسوا موجود دکلر و فی هذه المشاهده
الدائیه محققا بعد حق فی التفاتیة و سکت
فی الالافاتیة ذاتیون الا لان اهل بدایه اولان
بعض ملائمه مشاهده افصالیته ده سکر
وصفاتیه ده سقدن صکره مشاهد
ذاتیه ده محق اولدیر و فی هذه المقامات
سار و رساخر و الی الله و فیها تجلیات و احوال
و مقامات و احوال و اذواق و احوال و اذواق

کندی ذات وجود لرند و کتاب آفاقه
 سید و تاشا و ذوق و عید اکبر اید لر طوبی
 فطولی لمن ثالها اللهم ارزقنا و کون
 رقیتم متاورته بطرق التبر و التفسر
 تلوح الارانی و یغیظ الاعالی الی مرکز و اشرة
 الالهیه المبدئیة الحقیقة الانشایة الالهیه
 موی الیهم طوائف اهل بدایه اولان قلمند
 ملائیه سید و سفر طریقله ترقی تلوح
 متفاورته اولد قلرندن نسبت الیه مقامات
 واحوال و از ذواق ادا نیلری لوم اولنوب
 مقامات و از ذواق و معارف عالیله لری غیظه
 اولنور یعنی طوائف مذکورده و انما درجه درجه
 از ذواق لری از ذواق عالیله و مقامات سالیله
 عروج الیه حرکت اید لر حتی توس و جود
 و توس امکان بولشوب بر و اثره الهیه که حقیقت
 محییة و حقیقت انسانیة و حقیقت ارمیه
 و حقیقت الوهیة نشو مطابق اربعه دره
 عبارت و اثره مرج البحر نیک نکات و اسرار نخی
 مفید و کان قان بوقبین آیتک سرتی مشتمل
 و اثره نیک مرکز کنده که توسن مابینه صفا

کلام الیه مذکور طائف اول مقامات رسر
 و اشارت اید لر برستی توحید افعال و برستی
 توحید صفات و برستی توحید ذاتر اول
 مقامات عالیله ده صق جل و علی صغر تلری
 سیر و سفر اید لر و اول مقامات عالیله
 ضرر فسد ده و فی لمحله لمحله تجلیات و احوال
 و از و انده قائم و ثبات اولو لر قال الله
 و ما امرنا الا واحد کلمة بالبعث و هو اثر
 منی جل و علی صغر تلری هر نفسده و هر لمحله الیه
 تجلیاتک شمولی و معوضه تنبیه و قسیر حج مقانده
 بیور لر که بر عظیم ذی شان ذات انیتیم لک
 امری بجلیسی اولدی الا اولدی لمحی بالبصر کی
 واحدة اولدی و بلکه لمحی بالبصر دن اقتریه
 اولدی شوق قول شریف الیه حق جل و علی حضرت
 لرت کانه تجلیاتک کوز آجوبه یومق مشابیه
 سنده بلکه کوز آجوبه یومعدن اقتریه اسر
 واحدی از لا یعنی تفهیم بیور لری یعنی ایکی دفعه
 بر تجلی اولر و بر دفعه ایکی تجلی اولد یعنی
 اهل شهوده عیان و بیان ایلدی بناد علیه
 اهل مشاهده اولان ملائیه کافه احوال

اهل رعونت اولان صوفيه نافعده ان اولي
 لوملري جهل و نقصانلر نك مقتضياتند
 اوليجيدر و لكون الملايه مستورين كيدلر
 وكون قلاخذلر في طريق سير و سفر هم مختار
 بالاطوار و الاحوال و الاقوال على مقتضى
 تجلياتهم و الجتهال كونهم مقتدين بغيرون بغير
 احوالهم ولو كانوا علماء و اكابر و كبراء اهل
 الرسوخ و رخي طائفه ملايه سبتلري كيه
 مستورين اولان قلندرن و ملايه لري و رخي
 طريق سير و سفر لرند مقتضيات تجليات
 اوزره اقواله احواله اطواره مختلفين
 اولان قلري اجلندن مذبور ملايه له لعم
 ايدلر زيرا جقال مقتدين اولان قلري چلندن
 ملايه نك احوالني تفرق ايله مستحضر در لدر
 ولو كله اوجقال اولان مقتدر علما و عوام و كبراء
 اهل رسوم اولسون لان من سواهم اناس
 اما اهل جود و اهل ثبوت و الاقوال هم اهل الجاه
 و الشك و الثاني و ان كانوا من اهل الثبوت و الثبوت
 من اهل الظلال لا يقدر و ان على رزق يتاين
 اهل العين و الوجوه علماء و عوام و كبراء اهل

راسل ارنجده قدير موصى اليهم اولان طوائف
 سير و سفر لدر انيدن اعالي عروج ايدلر
 اكيون ترقيا تلري متفوتلر هذا سر
 اطلاق اسم الملايه على ملاذتهم باعتبار احوال
 اهل بدايتهم بسبب لومهم انفسهم مشكور
 سير و سفر لدر اوله حق ترقيا تلري كفا و ت
 اوللري اهل ملايه نك ملايه سي اوزريته اسم
 ملايه ايله اطلاق سر تدير اهل بدايتك افضلين
 كند و لر نك لوملري نيتله اوله حق احوال اعتبار
 ايله حاصلدر و اما لوم غير هم بهم اعني الذين
 ليسون من طريقتهم و لا تمشربوا بمثلهم الملايه
 و لا تذهبوا بذهابهم العاليه من العباد و الجمال
 اما ملايه ملايه نك غير سي طائفه ملايه ني
 لوم اكلري كله اقلر طريق ملايه دن اوليان
 كيه سله لر و مشرب ملايه ايله مشرب لنامش
 و ملايه نك مذاهب عاليه سيله مذهب لنامش
 اولانلر دن عباد و جقال دن اولي كسندنه
 لر و الصوفيه انك قصين الذين هم اهل
 الرسوخه فله مقتضيات جملهم مقتضياتهم
 رخي ملايه نك طريقندن اوليانلر و مشربلري

لم يكن من الملاية يستحل ان يدركوا حال
 الملاية فضل ان يدركوا لذات شرا كبر
 اوطال رسالك صاحب الفتوحات اولاً
 حضرت شيخ الاكبر محي الدين العربي قدس سره
 حضرت عن نقل اينديكم شئ احاطه ايدوب
 تحقيق ايند نشه كور ركه ملايه اوليات
 كنه لرحال ملايه اذراك انكاري مستحل
 اولور نره ده قالدي شراي كورس وجود لريتك
 لذتني ذوقا تشو نلر ولذا قالوا في وصفه
 في مقام الملح حوال الوجه في الارض تو ليه
 سوار من السادة لامن السورده في سيد
 الذات و جبروت النفوس كما قال الجلال سوار
 انجمن ملايه نك وصفه مقام مد حده
 سوار الوجه في الارض ويندي يعني دارينده
 جبره لري سوار در سوار تو لري سيار تان
 مستقر سوار تان وكلدر يعني سيد الذات
 و جبروت النفوس نك الحجاب السوردي جبر سيد
 الذات ويندي وانما اللوم باعتبار احوال
 الاواسط من الملايه كونه من اصحاب
 الترقى والتتزل بنا لضرة يسا جونا الكنه

مختار اوللري زيرانا سدن ايلجي ملايه نك
 غير وسر اوللري يا اهل جهود و يا خور اهل
 الشهود و در لاهل جهود اولل اهل حجاب و اهل
 شرك اهل شهود اولل هر نقد اهل شهود
 دن ايسه لره اهل ظلال دن اولل قلرندن اهل
 عين و وجودك مقامك ذوق اوزرينده
 قار اوله نلر كما قال مولانا جلال الدين
 الرومي قدس سره: ان كاهه مضموريك
 كفاش كور: هله كس اوزا انكار كر و غيرة
 مارا سولاشد كه اكر ويرا كفيتم: مارا هذار
 مضمون انكار مي كورند: انكم مولانا جلال
 الدين الرومي قدس سره: كه مضمور قدس سره
 مصراع اول اول وقت كه مضمور قدس سره
 بر فاش ايلدي معنای مصراع ثاني هر كس
 اول مضموري انكار الله لير بيت ازل معنای
 معلوم اولدي بيت ثانيك مصراع اولك
 معنای بزه سر اولور كه اكر اول سترى سولير
 ايسه ك مصراع ثانيك معنای بزي بك
 مضمون انكار ايلير بيت ثانيك ده معنا ك
 وترجمه سي معلوم اولدي ولو احطت بحقيقت

نسبته غین رقیق مثابه سنده اولو بر رفته
اولیا به ترقیات و تنزلات و مرتب بر مشد
دخی او مقام تبلیغه اولان غین که فخر عالم
صلی الله علیه وسلم ان غیره اولنله حقیقت
غین نه اوله جفی بمحول اولدی فی حاله بیوریلر
بن حق جل و علی حضرت تدرینه هر کونده یتیش
کره یا خود یوز کره استغفار ایدرم جوریلر
بو خلق عالی ورثه اولیا به تنبیه وار شاکر در
تسلیمه الا واسطه للتنبیه علی الا عالی بابت
الحط الفاصل بین توحسی الوجود و الامکان
فحال ان نزول حکمه ولو کان من الا عالی
المضام یعنی فخر عالم صلی الله علیه وسلم
مدبور حدیث شریفی بیور ملری بهر کوش
تمش کره یا خود یوز کره استغفار ایدرم
قبله غین اولن یقندن بیور دقلری اهل الله
وطافه ملائیه دن او واسطی تسلیم و اعالی
اولان طافه ملائیه و وزیریه تنبیه ایچوندر
حقیقا وجود و امکان توحسلی مابیننده
فاصل اولان حط حکمی نزائل اولق محالدر
ولو که اهل الله اولان طوافه ملائیه اعالی

از اسطی اعتبار یله لوم ملائیه اصحاب ترقی
و تنزلات اولدی یقندن بالصفه و رة مدبورون
طافه ملائیه کشفه دخی ستره دخی لومده
دخی بسطه مصاحبدر لر و لهذا قال رسول
الله ان الله لیغان علی قلبی فاستغفر الله سبعین
مره او مائة مره طافه ملائیه نک ترقیات
و تنزلات اولدی فی جرحله علیه الصلاة والسلام
افندیهر ان الله لیغان الی آخره حدیث شریف
لرنده بیور و یکه مقام ملائیه رضای تحقیقا
حق جل و علی حضرت تدری قلم او زینده غین اولنور
یعنی غین شمسک قارشو سنده بر سحاب رقیقندن
عیار تدر که نور شمس ایله ملون ذات شمسک
ظهورینه برده رقیق در یعنی بو حدیث شریفی
مقام محمدن و نبوی المصطفوی سائر نفی
اولیان ذوق اقلکی جرحله تفسیری محال
ایسه ده بطریق الحولایه معنای شریفی
انند یحز علیه الصلاة والسلام تشریعا لامته
کندر نک قلب بر انوار لری او زره غین بشریقه
تنزل بیور دخی بوقامده تبلیغ الا و اسر الی کی
جهت ان کان لی مع الله وقت لا یعنی ملک

الوجوه دره تربت حاصل اولور سه ده حظه
فاصل اولان امكان بر نخی حکمی رفع اولور
وجوب دین و حکم امکان کیمسه تورتلور
انجمن فخر عالم صلی الله علیه وسلم حق
عالیه سبکان الادی اسری بعیده قول
شریفه جبدیله شریف و تلخیص اولدی
بورسوند که عبده و رسولله بنور لدی
فلن قال صاحب الفتوحات علی بن قتیبه
واتا الا کا بر یطلق علی ستر احوالهم مکات
من الله الی اخره انجمن شیخ الاکبر قدس
سره الاظهر حضرت علی اولان صاحب الفتوحات
قل ایتمکم اوزره انا اکابر ملائکه و ن
کدی لری اوزرینه ملائکه اطلاق اولور
اجرا لری ستر ایچون و حق جبل و علی
حضرت دن کانتلری ستر ایچون الی اخره
یور دی یعنی آقا کا بر ملائکه هم الحکماء
بالله الذین یتزلون کل شی منزلاته ولا تعدون
بل مرتبه یعنی ملائکه دن تحقیقا کا بر
انجمن حکما بالله در که هر شی آملر کنده
منزل لرینده تنزل ایدر لر و فی هر شی

الکل ذی حق حقه لا یحکمون فی شی بعرضهم
ولا یوهم لا توغیبه الاغراض المطاریفه
فی نظر ون الی هذه الدار الی قد اکتم الله
فیها الی اجل و یظرون ما شرح الله لهم من
التقرین فیها من غیر زبانه ولا مقصود
و حزن علی الاسلوب الادی قد بین لهم ولا
یضعون من یدهم المیزان الادی قد وضع الله
لهم فی هذه المواقف و فی مذبور و ن
اولان اکابر ملائکه هر ذی حق حقی
اعطای ایدر لر بر شیده کند و غیر ضلله
و فی هو الریله حکم اتزل اولیه هو الیه او
شیده اغراض طریقه تأثیر ایدر اولیه
معرض رهو الیه حکم اتزل اول اکابر ملائکه
حق جبل و علی حضرت علی اجل سماه قدر انلری
اسکان ایتدی کی شود دار دنیا به نظر ایدر لر
و حق جبل و علی حضرت علی شود دار دنیا و کندو
لرینه تشریح ایدر کی تصرف دن زیاده و
نقص فن اوله رفق نظر ایدر لر و اول ملائکه
اکابر کند و لرینه بیان اولدی اسلو
اکابر اوزرینه جاری اولور کند و لرینه

لری کند و لرینه وضع ایشی کی میزانی وضع اتر
و برافتن لر فالشریعه کلمها احوال اللامیه
فالاصول الالهی الذی استندت الیه هذه
الطائفة هو ما ذكرنا من ان الحق سبحانه
جلاله من التعظیم والمکبر یاد ما تشفق
الاولوه - نیش ایدای شریعت غرای مطهره
کلیه احوال ملامیه در اولیه اولیخه اول اصل
الهی که شود طائفة ملامیه اورایه استنار
ایشی لیر انجق بزعم ذکر ایشی کمز شیدر که تحقیق
حق جل و علی حضرتلری تقلید ن و کبریار ن
الرهت مستحق اولدینی فی جلالت و اجیدر
مع هذا فانظر موطن الدین و ما اتقنا ن
حق الحق من دعوی العبد فیها التوبیه
و من زحمة الحق فی کربایه و عظمته بوخله
برای سالك موطن دنیا به نظرات حق
مفنده انتقنا ایشی کی شیشه نظرات که
دنیا ده عبدک زبورتک دعوا سندن و حق جل
و علی حضرتلریک کربار و عظمته منازعه تنده
بور دعوی و منازعه موطن دنیا انتقنا ایلدی
فقال فرعون انا ربکم الاعلی و کبر و تجبر اول

51
سویلدی و سبب ذلک ان الموطن انتقنا
ان یجب الخلق عن الله ان لوا شیده نفسیه
فی الدنیا لعل حکم المقنن و المقدر الذی هو
علم الله فی خلقه عبدک موطن دنیا و کبریار
و عظمت الهیه به منازعه آدمی و ربوبیت
اتمه ذلک سببی تحقیقا شو موطن دنیا حق جل و علی
حضرتلری ن خلقک بحور اولی انتقنا ایشی
زیرا خلق نفسلری دنیا و اشهار ایلیدر
خلقنده حق جل و علی حضرتلریک علم الله
اولان تنقنا و قدر حکمی باطل اولور دی نکان
جانبه رحمة بهم و ابقا و علیهم اولیه اولیخه
حق جل و علی حضرتلریک خلقک نجای کندر
لرینه رحمت اولدی و خلق اورزیده ابقا و اولدی
فان تجلیه سبحانه منهم فیهم یعطی بذاته القدر
ولا یملکن معه دعوی زیرا حق جل و علی حضرت
لریک تجلی سبحانه فی خلقک و خلق ایجره
مذبور تجلی بذاته قهری اعطا ایدر مذبور تجلی
ایله برابر دعوی یکن اولدی فلما کانت الالهیه
تجری بحکم المراطین کان هذا الاصل الالهی
مشهور اللامیه لکنهم حکار اولیه اولیخه

شواصل الهي مشهور بملايته اولادى ملو مائه
 طائفة هوى حكما اولاد قلوى اجلندن فقالوا نحن
 فروع هذا الاصل وان كان لكل ما يكون فى العالم
 اصل الهى ولكن ما كل اصل الهى يكون فى حق
 العبد انا اتصف به محمدا اول سبب ن
 طائفة ملايته مذكو اصلك فروعى يثبوت دليل
 هر نقد عالاه هر بر شئ ايجون اصل الهى
 اولديسه ده در كن حق عجد متصف اولادى
 وتده هر بر اصل الهى محمدا اولد فان الكبار
 اصل الهى بلا شك ولكن انا اتصف به العبد
 وصير نفسي ذرا لهذا الاصل واستقله
 باضافاته مذموم بكل وجه بلا خلاف زيرا
 تحقيقا كبريا وعظمت بلا شك اصل الهيدر
 وكذا عجد اول كبريا ايله متصف اولسه
 ريشنى مذكور ذلكم امله فروع فيلسفه واطنا
 ملاكو اصل استعمال اتسه بلا خلاف بكل وجه
 مذمومدر ولكن ان استقله ظاهر انه فروع
 خاص قد عين له وانج له فيه استعماله صورة
 ظاهرة لا روح لها منه كان محمدا النفس
 الصورة ولكن عبد مذبور مذكو اصل

3
 اول موضع خاصده استعمالى ظاهر تعيين اولدى
 دى او عبد ايجون اول موضع خاصده صورة
 ظاهره اوله رق استعمالى انتاج اولدى
 اويله صورة ظاهره كه اول صورة ظاهره
 ايجون عبد دن جنس روح اولدى ذلكم عبد
 استعمال ايدرسه نفس صورته ايجون استعمال
 مذكو محمدا اولدى ولهذا رأت اعطاء نفسه
 ان خرق المعاديات واجب سترها على الاولاد
 ايجون طائفة ملايته كور دليل كه خرق المعاديات
 اولياد اورز يسه سترى واجبدر كما ان افلاها
 واجب على الانبياء الكونهم مستبين لهم اتفق
 فى اتفقوس والاموال والاهل نكل افلا رخرقى
 المعاديات انبياد اورز يسه تحقيقا واجبدر انبياد
 عظم عليهم التسليم مستريحين اولد قلوى ايجون
 كرك نفوس ناسده وكرك اموال واهله كندو
 لر يسه عظم اوليحييدر فلا بد من دليل يدل
 على ان تحكيم فى ذلك لرب المال والنفس
 والاهل اولياله اوليحه وليد ن اويله دليل كه
 تحقيقا تحكيم مذكو نفوس واموال واهله
 رب المال والنفس والاهل اولان ذات ايجون

قريب قتل يفتنه ذلك اظها رخرق عوا شها
 ثلاث ايد ر يو خسه ناسك ذلكه خرق
 عوائد اوجبد وليد ن تعرف ايجون وكلد ر
 هربا ركه ذلكه ولي عومده خرق عوائد
 اظها رايتد كه كنديله قائم اور رعدون
 ايجون اويجيد كه رعونت مذكوره وليك
 نفسي اوزرينه عوائد ده غلبه ايلدي اويله
 اولنجه اظها رخرق عوائد مكر راستد راجه
 اقرب اولسي كراسته قريه اولسندن اسلدر
 فاللا ميه اصحاب العلم الصحيح في ذلك منهم الطبقه
 العليا رسالت المطريقه **التي** والمكانه التي
 في العدرة الدنيا والعدرة القصوى والهم
 اليد البيضا في علم المواطن واهلها وما شئت
 ان تعلم به ولهم علم الوانين والاربعون
 وكان سلطان الفارسي من اجلهم قد ران هذا
 المقام وهو المقام الاقي في الثاني كذا عتقه
 الشيخ الاكبر في الفتوحات اويله ارحمه
 طائفة ملا ميه مذكوره خرق عوائد سقرته
 علم صحيح اصحابه ليس اعدى اقل طبعه
 عليا رر لورخي طبقه مثلي سا رايتد ركانه

ولا بد در فان الرسول من الجش ظلا يسلم
 له دعواه باليس للاصل الا بدليل قاطع وبرهان
 ير الجش رسول عليه السلام جش ناس رندر
 دعوائه كندر لرينه شليم اورنر كندر لرينه
 اصلي اوليان في ايله الادعو الرى تسليم اولور
 دليلا قاطع وبرهان ايله اويجي والولى ليس له
 التشريع **والا** يتكلم في العالم بوضع الاحكام فلا
 شيء يظهر خرق الموائد حينئذ مثله الله من
 ذلك ملايكه من ذلك الا ليهلها والاله له
 على قرب عند لا تعرف اناس ذلك منه في
 اظهرها في المعوج فلعونته قامت به غلبت
 عليه نفسه فيها ضي الى الملك والاستراج
 اقرب حتما الى الكرامة حالو كه الى ايسه
 كندر يسعون تشريع وعالده احكامك وضعيله
 تحكم اولدي هرشي ايجو كله خرق عوائد حق
 جل وعلى حضرتي اول ولي خرق عوائد ك
 اظها رينه غلبن ايتدي وقتده خرق عوائد
 اظها رايدر ذلكه خرق عوائد مذكوره وليد
 اولن الا اخرق عوائد اظها رينى حق جل
 وعلى حضرتي مذبور ولي كندر عندده

تعمیر منزلت هشتاد و نه ساله و نه ساله
 فی هذه الآراء و متالایع عرف هشتاد و نه ساله
 آخرتده اولدیفی وقتده و منزلتده سی آخرتده
 ظاهر اولدیفی وقتده و دخی شوار و نه ساله
 کند و سی اولدیفی وقتده و دخی شوار و نه ساله
 معروف اولدیفی اول شئی و نه ساله و نه ساله
 تاجران استوف و با صا صاحب حرفت
 اوصفتده اولدیفی و نه ساله و نه ساله
 حشبتده و قضا و نه ساله و نه ساله
 الله اسرار لا تعرف منه و نه ساله و نه ساله
 مذکور و لیلک معروف اولدیفی و نه ساله
 ذلکه و نه ساله و نه ساله و نه ساله
 حرفت با مع اولدیفی و نه ساله و نه ساله
 با مع اولدیفی و نه ساله و نه ساله
 بر و نه ساله و نه ساله و نه ساله
 الولی و نه ساله و نه ساله و نه ساله
 ولی الله و نه ساله و نه ساله و نه ساله
 بیلنن فیقال حشبتده و نه ساله و نه ساله
 ماکان حشبتده فی الاخرة اولدیفی و نه ساله

عده و نه ساله علم الموطنه اهل موطنه کند
 لوی ایچونید البیضا الولیجید و نه ساله و نه ساله
 کریمه معاملده اولدیفی مستحق اولدیفی و نه ساله
 لوی ایچونید البیضا الولیجید و نه ساله و نه ساله
 ملازمده ایچون علم الموازی و نه ساله و نه ساله
 سلیمان فارسی رضی الله عنه ملازمده و نه ساله
 اولدیفی شومعه و نه ساله و نه ساله و نه ساله
 مقامی و نه ساله مقام الهیل رشخ الکبر قدس
 الله سرته الاظهر اندیمز فتوحات مکیه و نه ساله
 مذکور حقایق و مقام ملازمده تحقیق اولدیفی
 و نه ساله فی الفتوحات و نه ساله و نه ساله
 لای تمت الیه رقیقه و نه ساله و نه ساله
 و نه ساله و نه ساله و نه ساله و نه ساله
 لا یرثون فی الدنيا و نه ساله و نه ساله
 شیخ الکبر قدس الله سرته الاظهر اندیمز
 حضرتلری و نه ساله و نه ساله و نه ساله
 سکا معلوم اولسون بیل که تحقیقا اولدیفی
 کند و نه ساله و نه ساله و نه ساله
 اولدیفی و نه ساله و نه ساله و نه ساله
 و نه ساله و نه ساله و نه ساله و نه ساله
 و نه ساله و نه ساله و نه ساله و نه ساله

اختراق هوا و ن درخی مابا و رزده مشید
رخی کون و مکتوبات ن اکلدن و ا غیر ملائنه
اوزرینه ظاهر اولان سائر شیملرن و خوارق
عادت ن اولیجیدر و هوفی توتنه و تحت
تدبیر فیه و ابی ان یکن الا علی ما هم علیه عامه
المسلمین جالبو که ملائنه ن غیر کسی ظاهر
اولا بقی خوارق عادات ایلله رقیقه روحانیه
جبرائیلته کند و یه ممتد اولان و لی موی الیه
کند و توتنده و تحت تصرف فله غیر لیری
جناب و واجب الوجوب ن اعطاء اشد کی
مذبور خوارق اوزرینه کلام ایلله کشفند
و اشالی اولان خوارق ن اولیجیدر و لکن
عامه مسلمینک اولد قلری حال اوزرینه
انجق اولیجیدر لر عامه مسلمینک اولد قلری
حالا ک غیر یسندن خوارق عادات کی اولان
حال لرن قاجینوب ابالدلسر الا و هر
الملائنه اهل هذا الطریق خاصه کبیرهم
وصغیرهم جنات شیخ محی الدین العزلی قاضی
الله من فکل حاشه بیور لیر که سن آگاه اول
ای سالک رقیقه روحانیه جبرائیلته کند و

ولی تذکره ن عند نه اولان منزله ظاهر
اولد بقی وقت نه ان الله انما رایت کانت
هنا عند هم و ما ظهروا بدنی الدنيا حیث
ظهروا غیر هم تحقیقا حق جل و علی حضرت لری
ایچون اولیا را انما اولیجیدر اول جهت فله
اولیا را انما عند نه اولان منزله شومشار
البه اولد یغیرد و بدیرک یوم القیامت مقار
لری و انما نالری ظاهر اولد بقی وقت نه هر
کسیه بولجیه حیوان اولوب دینلو روحا لبو که
اولیا را انما اولان ذوات کرام حضرت و انما
اول منزله ایلله که غیر لری ظاهر اولد لیر
آنلر ظاهر اولد لیر بما اعطاه الله الکشف
بالکلام علی الخوارق و علی الارض و اختراق
السموات و المشی علی النار و الاکل من الکون
و ما ظهر علی من ذلك اولیا را انما اولان
ملائنه نک غیر لری ظاهر اولد بقی شیلرن
که اولیا را ملائنه نیا ده آنلر ایلله ظاهر
اولد ای اول غیر لیری ظاهر اولان ثنی جناب
واجب الوجوب ن مذکور غیر ملائنه یه اعطاء
ایند کی خوارق اوزرینه کلام ایلله کشفند

مطاع الباطن در زیر جبریل روح در کثره ۸۹

ایحیون باطن و ازل را که جبریل ظاهر در
مطاع در اگر بر شئی امر اتسه لکن امر امر
فانله ما اشار عن العا ثمة بشئی ولوا اشار عندهم
بحرق عا وة نظهر منه فالایقتضیه الموطن
بظهور امثال امره للمقوق الذی ظهر له علم
العا ثمة جبریلک ظاهره مطاع و اما سحر
شئی الیه امر اتدیکی و تقدہ فرضا حالو له
امر امتزج بولد یعنی زیر جبریل علیه السلام
عا ثمة ملائکه ده بر شئی الیه مشار اولادی
اگر عا ثمة عند نده مشار اولادی بر خارق
عاده الیه و ا خارق عا وة کذا و در موطن
انتضا اتحادی شیدن ظاهر اولادی کنند و یله
تقظیر اول نور دی و امری ده امثال اول نور دی
عا ثمة اول زیننه کند و یله ظاهر اولان تقوق
اجلندن تقظیر اول نور ب امری امثال اول نور دی
حالیو که عا ثمة دن بر شئی الیه مشار اولادی
انت ملائکه ده جبریل علیه السلام مطاع
الباطن و غیر مطاع فی المظاهر اولدی یعنی کبی
انت متحدیه ده هذا الشخص ملای بولادی

ارصاف عالیة سائیه دن ذکر اول نشانی
آتی اول امثال اول نور و نیاره مستور
اول نور و آخر ته مشار و مقاماتی ظاهر
اول نور آتی ملائکه در که خا صة شوطرق
اهلید حضرت شیخک اهل هذا الطريق خا صة
بوسامی رسالته ابتداء سنده ملائکه
مخصوص بر طریق در حضرت شیخ دخی اول
طریق دن اولاد یعنی زمزمی و دین بوحسنه
عوا ملک ملائکه طریق مخصوصه و کلا رظن
ابتدا کلوی کبی و کلا و بوظن باطلد رنکر رساله
ک ابتداء البرنده منقول له اولان حضرت شیخک
کلا ملرندن معلوم اولمشدر و شیخ حضرت تدری
ملائکه اولان اهل هذا الطريق کبرک کبیر لری
اولسورن و کبرک صغیر لری اولسون انشا
اولدی یعنی بیانا اتمشدر فیکون هذا
الشخص فی الائمة المجدیه کجبریل فی لائمة
الملائکه مطاع الباطن ثا ثة جبریل روح و له
الباطن غیر مطاع فی المظاهر اولامر کلا
لا یامر اولله اولیخه اهل هذا الطريق
اولان ولی ملای اولان شخص انت متحدیه ده

استاذ اولیغزلر و هذا سبب رن امره لولور
لكنه لا يأمر ولا ينهى في الباطن مطاع الامر جبرائيل
عليه السلام خرق عادات ايله عالمه رن
متناز اولديغي جهت و حال امرك رن نشه
سبب اولمشدر فرضا الكرامه اسله كن
امر اترن و لكن باطنه مطاع الامر و ملائمه
رنخي آنك كيدر و رأينا من هؤلاء جماعه
مثل عبد الله بن تاج شيت و مثل بن جعدون
الحناني و هو من الاموات كبير الشان رنخي
حضرت شيخ بيور لر كه هؤلاء جماعت بن
كبر و لك عن الله ابن تاج شيت و ابن جعدون
الحناني استاذي اوللان ذواتي ابن جعدون
الحناني و هو ذا الحارث الذي له هذا المقام
الذي ذكرناه له اتكمن من نفسه و من مكن
من نفسه و هو اقوى خلق الله فانه انفس
تريد الظهور في العالم بالبريه يس ايدى
شوعار كله ذواته يكرن متا كندى ايجوت
اوليحيه رن نشندن كند و يه مكن اوليحيه
اول كرسنه كه نشندن كند و يه مكن اوليحيه

نفس عالمه ربوبته ظهورى مراد ايدر
صاحب هذا المقام قد خلع الله عليه من
اوصاف الشيا و رتوا به حيث ان يقول ان
كن فيكون ذلك انى الحكامه من ربه فكاره
من توتته انك ملك نفسك و لم يظهر عليه
من ذلك شئ لاني اقواله و لاني انما له و لاني
ببارته حالبو كه شومقام صاجي حق جل
و على حضرت لرى كندى او زرينه اوليحيه اوصان
سارتن خلق ايندى و كندى تقويه الله
شوجبه شله كه بر شينه كن و ذلك شئ اولور
ربيتندن مكانى جهتندن اوليحيه كند و شك
توتندن اولدى نفسه مالك اولدى و كندى
او زرينه خارق عاده رن برتنى ظاهره
اولدى نه اقواله و نه افواه و نه
ببارتنه و هو ممن نفع عليه رسول الله
صلى الله تعالى عليه و سلم في الحديث الحسن
الغريب حين خلق الله الجبال عند ميد الارض
رست و سكن ميدها شوم كندى مقام ساجي
اولا ماله رن رن كندى رسول الله صلى الله
عليه و سلم كندى او زرينه نفس ايلدى

[illegible]

نواز او زرينه حب رياست جبلی و بطر
اين و جبلی و طبعی اولان شيدان خراج امر
عظيم اكن كنديلى او زرينه قولاي و آسان
الدى و سبب ذلك انما اعطاهم من المعونة
بالله التي خلقوا لها ما شغلهم والوقت بحقوق
العبودية عن مثل هذا كذا في العقوبات
معي اليهم اولان طائفه ملائمه به مذكور
امر عظيم سهيل و آسان اولئك سبي حق
و على حضرت تلي كند لي به معرفت باللهد
اعطاء ايلدي كه كند و لري اول رفت ايجري
خلق اولين شلر و راتلي مشغول قيلم
حالبو كه انلر حق عبورتي و قال الله مذكور
امر عظيم مثلند ن يعني انلر حق جل و سبي حضرت
كند و لري انله اعطاء ايتدي كي معرفت بالله قوتند
نفسك مجبور اولد يعني رياست او زره اولد
حر كاندن انلر خراج اولوب عبورتي حق
ايضا و ايتدي لير و انلره جبلي تلي و سبي تلي
انتضا ايتدي كي حال و احوال انلر مقدس اولد
ر مطهر اولد لير بويله اولان نواز كرام
مذكور اولان حديث شريفه وصف اولدي

قوليدن زيرا حقيقة نفس جني او زرينه حب
رياست او زرينه مجبوره و وقت كه ولي
ملاي خوارق عادات ايله ظهور اكد كلري
جهتله رياسته ظهور ايتدي لير و نفسلري
او زرينه غلبه ايتدي لير نفس او زرينه غلبه
ايدن كانه اقويادن زيا ده قويدر هذا
في اصل جبلتها و خلقها و من قتل له اخرج
من جبلتك و طبعك و قد كلف امرا عظاما شو
نفسك جني او زرينه حب رياست او زره
حاصل و حاشيت طيبتند و مخي مركز و در
اول الكسبه كه كندى جبلتند و طبعند و جيق
ريفسله امر عظيم كند و يد تكليف اولين شلر
معي بركتي به خلقت و طيبتند و هر و ج
تكليف اتك امر عظيم تكليف اولدي بي بدبير
آنچون اخرج عن جبلتك و طبعك و بان
قابل الامر عظيمي تكليف ايتدي فسبحان من انهم
اولخه اول ذات جلت عظمت حضرت تلي تقايدان
تزيه ايد و ركه مذكور اولان نواز ملائمه

شیخ الاکبر محی الدین العربی قدس الله سره
الدنایا حضرت تیری بیور مشدر
ودنو حاشده بویله در

خاتمه رساله ملاسته

قد علم ان سادات الاولیاء هم اللامیه و انهم
حازوا جمیع المنازل والمقامات و انهم جمیع اولیاء
النفوس تحقیق یلند یکله سادات الاولیاء
انجق ملاسته در و تحقیقا انلر جمیع منازل
و مقاماتی حاشند در و تحقیقا انلر جمیع اول
والنفوس و لا یسر فیهم من لیس فیهم لایتم
یتلبسون بالباس العوام و لا یزیدون کلک
الصلوات الخمس و لا یشارون بالبنا و لا یخافون
کالمن الاحوال الا کبرامه و لا یخافون عاده
و ان کافوا فی الباطن من اصحاب العروج و النور
و العزقی و التفرق وخی انلر دن اولیان انلری
مهرت امتوزیرا طافه ملاسته الباس عوام
الله تلبس ایدر لصلوات خمس او زینه زیاده
اتمن لرجان الله مشار اولر لرجال من

خارق عارت ایله هر قدر باطلده اصحاب
مروج و تزولدن ایسه لره و اصحاب رقی
و تنزلدن اولمش ایسه لره و مشهد بیض
مشهد ابو کرک قال رضی الله عنه ما رأیت شیئا
شیئا الا و رأیت الله جلله و مشهد بعض آخر
عمری کما قال عمر رضی الله عنه ما رأیت شیئا
الا و رأیت الله معه و بعضی خانی کما قال رضی
الله عنه ما رأیت شیئا الا و رأیت الله فیله
و بعضی جلوی کما قال علی کریم الله وجهه
ما رأی الله الا الله ساراک اولاد اولان
ملاسته نک بعضی نک مشهدی ابو بکر صدیق
رضی الله عنه حضرت یک مشهدی ریکم رضی
الله عنه حضرت تیری بیور دلیس برخی کور امم
الا اللهی و شیدن اول کور دم و معاصم جسمه
اشار ت اولادی و بعضی آخرک مشهدی حضرت
عمر اند عیزک مشهدی ریکه رضی الله عنه
حضرت تیری بیور دلیس برشی کور مدح الا الله
او شیلله براب کور دم کثرت و وحدتک جسمه
اشار تدر بعض رضی عثمانید و نغم حضرت عثمان

الشریعة الغزاة ولم ترزها ملائكة انفس
بعضيلري تاجر اولور لور بعضيلري بائع اولور
بعضيلري والى وبعضيلري قاضى اولور لور بوبيله
جه سنة شريعت غزاة قبول ايدوبه رداقبتى
بجميع عارات واحوال الله متصف اولور لور وان
كانوا حاييب حرم العزة ومقصورات فى الحيا
هر نقد روى اليهم طائفة ملائكة حرم العز شري
محبو بلرى اولاد ليرسه ده فكيف يطلع على حوالهم علما
العوام وكبراء اهل التوسم والموام بل فانكف
يطلع على اسرارهم من ليس نعم من اهل الطرق
والكلام اوليه اولجحه احوال ملائكة به تكريمتان
علما وعوام وكبراء اهل التوسم والموام يطلع اولور لور
بالله ملائكة تلك اسرار لورى اورز شطه طائفة ملائكة ترون
اوليان اهل طرقة واهل كلام نه كيفيتان مستعمل اولور
لر لا والله ومن لم يفرق الفتن عن التبعين مثال
عن اليعين فليقل ما فقل والله يطلع اولور لور
بركسنة كه ضعيفي سمندن وشعالي سمندن فرق
انترسه نه رليسه قاتل اولور لور ينى اهل حقيق اوليا

من الله عليه بيور ديلر برشي كوردم الا ارشده
الابهي كوردم جميع الذاة مع الصفاة اشاندر
وبعضيلري رضى علويدير نكم حضرت على رضى
الله عنه بيور ديلر كه ما رأى الله الا الله
بو قول شريف مقام عينه اشارتد معنى انهم
من ورقتد مقامات هذه الاله قال تعالى
تمزنى فتدنى فكان قاتل قوسين اوانى
نى اقلر شوي آيتك مثا ما منك شريك ورغندند
دندر وانهم كما قال رسول الله اوليان تحت
قباى اورقباى لا يعرض غيرى لا خير جودن تحت
قباى امارات رضى تخمينا ملائكة مذكوره
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيور دى كى حديث
قدى سند لسان عقله حقيقى نعم واليرح
تحت قباى جبه لرحم الله در اورقباى رايى
رضى كمشدر لا يعرض غيرى موسى اليهم اوليان
بندن غيرى معرفت انك بيور ديلر قباى عاوانده
اتلر خارج ازل ديلر وبعضهم يكون تاجر
وبعضهم باصا وبعضهم واليا وبعضهم قاضيا
بعضهم باصا وبعضهم واليا وبعضهم قاضيا

من دور الميعة ولا نزع اوله جوق خذست

لرندة ثابت قدم اليه آتير

بحق ستر سيد اللامية والحمد

لله رب العالمين والصلوة

على خاتم النبيين محمد وعلى

آله اجمعين

م

الطريق

حجج

وسيرت اهل تحقيقه سائر اوليان عوام و هوام اهل
تقيده اولد قلند نغث سيمين دشماي كند ن فرق
اتيان كسند لرد ر قو لدرى معتبر وكند تر اهل الله
حقند ه ايلد كلرى تفوتهاست معتبر اوليو بيجول جابا لك
آنا لرندند راويله اولخندند استر لرسه سويلسونل كا
قال ماح محمد لوكان الاموام عبادى لاد حقير وتطعت
ولا ده ر خي ماح محمد ديد كى كى عوام اكرنم قو لدرم وكوله
لرم اولسكن اولسه بن التلى احتاق ايد ر دم قو لخنه وكوله كا
قبول اتنا ايدم وولا لرى ر خي قطع ايد ر دم عني انلر قو لدرم
ايدى اشتاق ايتسم ديو بنم ويلكمى انلره قطع ايد ايدم يخ
مغلدين اولان عوامك مرتبه لرى ورن اولد غينه واقواله
لرى وحر كندى اعتيارسن اولد قلندى ر مرز تعريف بيور مش
وقد علم ايضا ان الشريعة كلها احوال اللامية و مقام اللام
مقام الهى فى الدنيا و حال بيتنا صلى الله عليه وسلم ر خي
تحقيق شيخ الاكبر انيد مير حضرت بك فتوحات مكية سند ه
ريخى ساجا عبادات منقوله و ده معلوم اولد كه شريعت كلير
احوال ملائكة و در مقام ملائكة ر نيا و مقام الهيد و ان
صلى الله تعالى عليه وسلم حضرت بك حاليه ر هان حق جل
حضرتلى جمله مرنى مقام ملائكة له حايه اولد و ده طائفة ملائكة

8. KAYNAKÇA

Kitaplar:

- Abdûlbâki, La‘lizâde. **Sergüzeşt**, Haz. Tâhir Hafızahoğlu, I. Baskı, İstanbul: Kaknüs Yayınları, 2001.
- Altınok, Bâki Yaşar. **Hacı Bayram Velî (Bayramîlik Melâmîler ve Melâmîlik)**, Ankara: Oba Kitabevi, 1995.
- Attar, Ferüddin. **Tezkiretü’l-Evliyâ**, Haz. Süleyman Uludağ, İstanbul: İlim ve Kültür Yayınları, 1985.
- Bolat, Ali. **Bir Tasavvuf Okulu Olarak Melâmetîlik**, I. Baskı, İstanbul: İnsan Yayınları, 2003.
- Bursalı Mehmed Tâhir, **Osmanlı Müellifleri**, C.I, Matbaa-i Âmire, İstanbul, 1333.
- **Osmanlı Müellifleri 1299-1915**, C.I, Meral yayınları, İstanbul, Hazırlayanlar: A. Fikri Yavuz, İsmâil Özen.
- Bursevî, İsmâil Hakkı. **Kitâbü’l-Hitâb (Mânevi Ufuklar II)**, Haz. Turgut Ulusoy, İstanbul: Hisar Yayınevi, ?
- Câmî, Abdurrahman. **Nefehâtü’l-Üns Min Hadarâti’l-Kuds (Evliyâ Menkıbeleri)**, Çev. Lâmi Çelebi, Haz. Süleyman Uludağ ve Mustafa Kara, İstanbul: Mârifet Yayınları, 1998.
- Cebecioğlu, Ethem. **Hacı Bayram Velî**, Ankara: Kültür Bakanlığı, 1991.
- Ebû Hasan Ali b. İbrahim el-Kani el-Bağdadî, **ed-Durru’s-Semîn fî Menâkıbi’ş-Şeyh Muhyiddîn (Muhyiddîn İbn Arabî’nin Menkıbeleri)**, Mütercim: Abdülkâdir Şener, Rami Ayas, Ankara Üniversitesi İlahiyât Fakültesi Yayınları, 1972.
- el-Cürcânî, Ali b. Muhammed eş-Şerif. **Ta‘rifât**, İstanbul: Matba-i Ahmed Kâmil, 1327.
- el-Hucvîrî, Ebu’l-Hasan Ali b. Osman. **Keşfu’l-Mahcûb**, Beyrut: Dârü’l-Nehdetü’l-Arabiyye, 1980.
- es-Sülemî, Ebû Abdurrahman. **Risâletü’l-Melâmiyye (İslâm Tarihinde İlk Melâmet)**, Haz. Ömer Rıza Doğrul, İnkılâp Kitabevi, İstanbul: Gün Basımevi, ?

- Eyuboğlu, İsmet Zeki. **Günün Işığında Tasavvuf (Tarikatlar Mezhepler Tarihi)**, İstanbul: Geçit Kitabevi, 1987.
- Gölpınarlı, Abdülbâki. **Melâmîlik ve Melâmîler**, Tıpkıbasım, İstanbul: Gri Yayın, 1992.
- Hartmann, Von Richard. **As-Sulami's Risâlat al-Malâmatija**, Der İslâm, VII, Strassburg: 1918.
- İbn Arabî, Muhyiddîn. **Kitâbü'l Vesâyâ (Fütûhât Deryâsından Vasiyetler I)** Mütercim: Abdullah Taha Ferâizoğlu, İstanbul: Kitsan Yayınları, 1999.
- **Fütûhât-ı Mekkiyye**, C.2-3, Beyrut: Dârü'l-Sadır.
- **Nefsini Bilen Rabbini Bilir**, Şerheden: Cemal Bardakçı, Modern Fizik ve Tasavvuf Karşısında Ruh ve Ölüm, Ankara, 1961.
- İnan, Yusuf Ziya. **20. Asırda Bir Vahdet-i Vücûd Öğretisi (Melâmet ve Tarikatlar) Melâmet I**, İstanbul: Sinan Yayınevi, 2000.
- **İslâm'da Melâmîliğin Tarihi Gelişimi**, İstanbul: Bayramışık Yayınevi, 1976.
- Kaan, Mustafa Ertuğrul. **İslâm Büyükleri Külliyyatı Büyük Mutasavvıf Muhyiddîn Arabî**, İstanbul: Gayret Kitabevi, 1950.
- Kara, Mustafa. **Tasavvuf ve Tarikatlar**, I. Basım, İstanbul: İletişim Yayınları, 1992.
- Karadaş, Cafer. **İbn Arabî'nin Görüşleri**, İstanbul: Beyan Yayınları, 1997.
- Keklik, Nihat. **(İbnü'l-Arabî'nin Eserleri ve Kaynakları İçin Misdak Olarak) el-Fütûhât el-Mekkiyye**, C.2, İstanbul: Edebiyat Fakültesi Matbası, 1980.
- **Muhyiddîn İbn Arabî, Hayatı ve Çevresi**, İstanbul: Çığır Yayınları, 1966.
- Kılıç, Mahmut Erol. **Muhyiddîn İbnü'l-Arabî'de Varlık Mertebeleri**, (Basılmamış Doktora Tezi), Danışman: Mustafa Tahralı, İstanbul, 1995.
- Kuşeyrî, Abdülkerim. **Kuşeyrî Risâlesi**, Haz. Süleyman Uludağ, III. Baskı, İstanbul: Dergâh Yayınları, 1999.
- Kutup, Seyyid. **Fî Zılâli'l-Kur'ân**, Çev. Salih Uçan, Vahdettin İnce, Mehmed Yolcu, İbrahim Türklü, İbrahim Tüfekçi, C.10, İstanbul: Dünya Yayıncılık, 1991.
- Öçal, İbrahim Hakkı. **Sohbetler (Kuşadalı İbrahim Melâmî)**, Aydın: Meksav Yayın Kurulu, 1998.
- Pakalın, Mehmet Zeki. **Tarih Deyimleri Ve Terimleri Sözlüğü I-III**, İstanbul: MEB Devlet Yayınları, 1971.
- Sahabeden Günümüze Allah Dostları**, C.7, İstanbul: Şûle Yayınları, 1995.

Sühreverdî, Şihâbüddin. **Avârifü'l-Maârif**, Haz. Yahya Pakiř ve Dilâver Selvi, İstanbul: Umran Yayınları, ?

Türer, Osman, **Anahatlarıyla Tasavvuf Tarihi**, İstanbul: Sehâ Neşriyat ve Ticâret, 1995.

Vicdânî, Sâdık. **Tomâr-ı Turûk-ı Âliyye (Tarikatlar ve Silsileleri)**, Haz. İrfan Gündüz, İstanbul: Enderun Kitabevi, 1995.

Yazır, Elmalılı Hamdi. **Hak Dîni Kur'ân Dili**, C.3, Ankara: Akçağ Yayınları, 1995.



Sürekli Yayınlar:

Dünden Bugüne İstanbul Ansiklopedisi, C.5, 1994.

Kara, Mustafa. “*Melâmetiye*”, **İstanbul Üniversitesi İktisat Fakültesi Mecmuası** (Prof.Dr. Sabri Ülgener’e Armağan), C.43, S.1-4, İstanbul, 1987.

ed-Dûmî, Ahmed Abdu’l-Cevâd. “*el-Melâmetiyye evi’l-Melâmiyye*”, **Mecelletü’l-Ezher**, C.32, S.3-4, Kahire, 1960.

Sayar, Ahmed Güner. “*Melâmîlik ve Osmanlı Ekonomisi Üzerindeki Etkileri*”, **Tarih ve Toplum**, C.9, İstanbul, 1988.

Seale, Morris S. “*The Ethics Of Malâmatiya-Sufism And The Sermon On The Mount*”, **The Muslim World**, C.58, S.1, A.B.D, 1968.

Türer, Osman. “*Melâmet Düşüncesinin Orijinal Özelliği ve Bu Düşünce Zamanla Meydana Gelen Değişmeler*”, **İslâmi Araştırmalar**, C.2, S.6, Ankara, 1988.

Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi, C.20, İstanbul, 1999.